礼敬诸佛
称赞如来
广修供养
忏悔业障
随喜功德
请转法轮
请佛住世
常随佛学
恒顺众生
普皆回向

华严经

普贤行愿品学记

释大愿 著

南無大行普贤王菩萨

广东省四会市六祖寺恭印

印造佛经佛像之十大利益：

一、从前所作种种罪过，轻者立即消灭，重者也得转轻。

二、常得吉神拥护，一切瘟疫、水火、盗贼、刀兵、牢狱之灾，悉皆不受。

三、夙世怨对，咸蒙法益，而得解脱，永免寻仇报复之苦。

四、夜叉恶鬼，不能侵犯；毒蛇虎狼，不能为害。

五、心得安慰，日无险事，夜无恶梦，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。

六、至心奉法，虽无希求，自然衣食丰足，家庭和睦，福禄绵长。

七、所言所行，人天欢喜，任到何方常为多众倾诚爱戴，恭敬礼拜。

八、愚者转智，病者转健，困者转享；不愿为妇女者，报谢之日，捷转男身。

九、永离恶道，受生善道。相貌端正，天资超越，福禄殊胜。

十、能为一切众生种植善根，以众生心，作大福田，获无量胜果。所生之处，常得见佛闻法，直至三慧宏开，六通亲证，速得成佛。

教学资源下载：www.tudou.com/home/pinaya
微信公众号：huirizenghui（或扫一扫上方二维码）
腾讯官方微博：http://t.qq.com/huirizenghui
新浪官方微博：http://weibo.com/51582888
慧日增辉：http://www.hrzh.org实时报道最新活动及安排
教育办电话：0758-3308350
QQ:982031849

护持教育弘法功德账号：622848115303073951 6
开户行：中国农业银行广东四会支行
户　名：于明（登觉法师）
邮　编：526200
地　址：广东省四会市贞山六祖寺教育学修中心
温馨提示：网上转账备注请写明善款人姓名及联系方式以方便寄票据。
请联系楼居士：15992317368

南無本師釋迦牟尼佛

出 版 说 明

《华严经·普贤行愿品学记》系六祖寺印经中心编印的“佛在人间系列丛书”[批准文号：怀宗字（2003）03号（内部交流）]之九，本书是六祖寺方丈大愿法师于2006年6月在湖南南岳方广寺应四众弟子至诚礼请所讲，经印经中心整理校对刊印流通，希望广大读者应缘成就，同沾法喜，共证菩提。

广东省四会六祖寺印经中心

目　录

五重玄义----------5
译本----------13
七处九会----------15
释品名----------21
辨体----------26
明宗----------27
论用----------28
判教相----------29
译者----------30
结前起后——序分----------31
正说行愿——正宗分----------35
礼敬诸佛愿----------36
称赞如来愿----------57
广修供养愿----------73
忏悔业障愿----------97
随喜功德愿----------128
请转法轮愿----------148
请佛住世愿----------170
常随佛学愿----------178
恒顺众生愿----------189
普皆回向愿----------222
结益令知----------251
显经胜德----------252
偈颂----------278
流通分----------379

大方广佛华严经

入不思议解脱境界普贤行愿品

南无本师释迦牟尼佛(三称)

开经偈

无上甚深微妙法

百千万劫难遭遇

我今见闻得受持

愿解如来真实义

第一讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
大行菩萨称普贤
重重愿海浩无边
端严示坐六牙象
智慧化生七宝莲
一切三昧皆自在
本来妙德尽周圆
宝威来赞娑婆化
灵感神通震大千
南无大行普贤菩萨

首先请大家发无上的菩提心，为了一切如母众生速速地从生死流转的苦海之中解脱出来，顺利往生西方极乐世界，所以很欢喜有这么一个机会，与大家共同学习《大方广佛华严经·入不思议解脱境界普贤行愿品》。

这一次，方广寺能够举办四十九天的精进佛七，在将近圆满的时候，我们来学习《普贤行愿品》，有非常好的一个缘起。方广寺是南岳最古老的寺院，始建于南北朝时候梁天监二年，也就是公元503年，到现在有1503年的历史了，是一座历史非常悠久、文化底蕴非常深厚的古寺。开创这座古寺的是慧海尊者。当时，我们现在这个寺院大雄宝殿的地方不是平地，是一个湖，大概有二三十亩的面积。我们看这个周围的山都环抱着，好像莲花一样。

慧海法师就在山坡上用功修行，为大众说法。有一段时期每一天都有五个穿白衣服的男子来听法。有一次听完法以后，其他人都走了，这五个男子就留下来，说很欢喜听到慧海尊者讲法，希望能够供养慧海尊者："请问法师有什么需要？"

慧海尊者说："这个地方山坡比较狭窄，希望能够有一块平地。"

当天晚上就狂风暴雨，雷电交加。第二天早上起来的时候，周围山上的土和石头都冲下来，把这个水潭填平了。

慧海尊者在这个平地上建起了方广寺。那么这个是方广寺开创的一个缘起，五位龙王献地。

我们很高兴能够与大家共同学习号称为如来所说的经中之海，最殊胜的《华严经》的一品。《大方广佛华严经》是本师释迦牟尼佛三祇修福慧，百劫种相好，功圆果满以后，在菩提场菩提迦耶初成无上正等正觉，以万德庄严的报身为大根机的众生称性宣说佛自证圣智境界的殊胜的法宝。天台宗有一个比方说，如日初出，先照高山。五

时八教第一时是华严时，华严最初三七日，是为四十一位法身大士所说的。佛陀宣扬《大方广佛华严经》，使因缘成熟的众生当下直入佛之知见，入佛的境界，一时功圆果满，究竟成佛。所以在《华严经》上说，初发心时即成正觉。祖师也说："为勇猛丈夫，说成佛在刹那间。"

《华严经》、《法华经》、《大般若经》都是讲佛果地的经典。《华严经》讲佛的境界，我们说不读华严，不知佛家之富贵，也就是说我们没有读过《华严经》，对于成佛的好处不知道，对于成佛以后，佛的圣智境界我们不明了。《法华经》讲佛之知见，我们将凡夫的知见能够开示悟入佛之知见。般若讲佛的行持。所以我们能够开示悟入佛之知见，就能够了解体悟佛的境界。

华严大教是如来的根本法轮，犹如百川归海。同样的，一切法门也都以入于华严法海作为归宿，佛教的百千陀罗尼，百千三昧，也都以入于华严海印三昧为究竟。所以说《华严经》是整个佛法的纲要，一切的经典都是《华严经》的眷属，而我们今天所学习的《普贤行愿品》又是华严的精髓。华严四祖清凉澄观国师把华严判摄为教、理、行、证四分，《行愿品》属于证分，

所以是华严广大教海的一个总的归纳，是华严的枢纽，是华严的精髓，十大愿王导归极乐，就圆满成佛。

五重玄义

我们依据天台的教法先说五重玄义：释名、辨体、明宗、论用、判教相。

释名来说，本经是人法喻具足立名。“大方广”是法，是指我们真心的体、相、用。“佛”是人。“华严”是比喻，以菩萨六度万行的因花来庄严佛果众德庄严的境界。

显体来说，《行愿品》以一真法界性具三千为体。体是性德，宗就是修德。

第三是明宗，修行的方法，本经以十大愿王导归极乐为宗，为修行方法，明宗是指自己修行得解脱的自行自利的方法。

我们自己成就以后还要化他，利他、化他就是用。本品以拔众生苦、与佛果乐为力用。

第五是本品以圆顿大教第一乳味为教相。

先说释名，佛经的名一般来说可以概括为七种立题，单三复三具足一，单人立题、单法立题、单喻立题，人法立题、人喻立题、法喻立题，以及人法喻具足立题。

“大方广”是指我们真心佛性的体、相、用。

“大”是指真心的本体，这个“大”不是指大小相对的大，而是指什么？绝待圆融，它不需要依靠其他的因缘而生起，是离缘独立的，不生不灭的，是清净无染的，这

样我们称之为大。也就是指我们不生灭的真心。所以南朝傅大士说："有物先天地，无形本寂寥，能为万象主，不逐四时凋。"这就是指我们的真心本体先天地而有，不生不灭，无始无终。"无形本寂寥"，不可以指它具体是一个什么东西，但是又"能为万象主"，一切的森罗万象，一切的十法界依报正报庄严都依真心本体而显现。

真心的相是"方"，"方"就是周遍含融，竖穷三际，横遍十方。四圣六凡十法界的依正庄严都是真心的显现。

真心的用是"广"，能生万法。用之恰当就可以返妄顺真而归真，就可以背尘合觉而显发本有的真心。用之不当就迷真逐妄而成妄。所以十方诸佛圆满成佛，他们开悟，悟到什么？悟到"大方广"的真心。一切众生流转生死，他们迷昧，迷昧什么？不了解，不能够，虽然这个真心是"大方广"的，但是我们茫然、不觉、不知。所以六祖大师开悟的时候说，何期自性，本不生灭；何期自性，本自具足；何期自性，能生万法。本不生灭是"大"，本自具足是"方"，能生万法是"广"，所以千经万论都是说"大方广"，都是让我们显发本来不生不灭的真心。

《大佛顶首楞严经》上面讲二种根本，一种是真本，一种是妄本。真本就是"无始菩提涅槃，元清净体"，就是我们不生不灭的真心。一种是妄本，就是我们以生灭心，以六尘缘影心来修行。所以修行最关键，第一就是见地要正。"因地不真，果招迂曲。"因地就是见地，下手的时候，要知道用什么来修，要用不生不灭的真心来修，才能够迅速圆成佛道，否则就会走很多弯路。所以我们首

先就要了解，就要体悟，我们的真心“大方广”，她与佛陀无二无别。我们用“大方广”的真心来修证，那就好像我们做饭，要用米来煮才能做成一样。如果我们用生灭的妄心去修，求成不生不灭的佛果，就好像煮沙而欲成饭，是不可能的。所以我们要在真心本体上熏修，把颠倒妄想转化，恢复本来面目。

“大方广”三个字非常重要，一切的千经万论都为了显发“大方广”的真心，都为了让我们开示悟入“大方广”，佛之知见。凡夫以生灭心来看待这个世界，佛陀让我们舍识用根。入佛之知见就是以不生不灭的真心来修。

如何去体悟呢？我们看《六祖坛经·行由品第一》，六祖大师度化惠明禅师，六祖大师在黄梅东山寺得到祖师的衣钵以后，按照五祖弘忍禅师的托付，“逢怀则止，遇会则藏”，所以携衣钵南来。当时很多的师兄弟都不服气，因为惠能大师去东山寺只住了八个月，他悟性很高，就得到祖师衣钵了，所以其他师兄弟知道他得法南来以后，都来追赶。

有一位惠明禅师，出家以前是四品将军，他就跑得最快，一路追到湖南与广东交界的大庾岭，他就追上了惠能祖师。六祖就把衣钵放在石头上，自己就到一边，坐在旁边打坐。

惠明禅师过来的时候，就去石头上面拿衣钵，但是拿不动。一般的解释是说护法神守住。我们平实一点来说，应该是惠明禅师自己还是有惭愧心，所以就向六祖求法。

惠能大师就问他：“你是为法来，还是为衣来？”你是为了求法而来，还是为了抢回衣钵而来。

惠明禅师回答："我为法来，不为衣来。"

那么请惠能禅师开示。惠能禅师就让他打坐，然后教他一个方法，就是"不思善，不思恶"。在我们一念不生的时候，恶的念头也没有，善的念头也没有，但是也不是无记状态，这样一种灵明不昧的大光明境界，这种状态就是我们不生不灭的真心的显露。

在这个灵明不昧的真心显露的时候，惠能大师进一步地来启发他说："正恁么时，哪个是明上座本来面目？"正在这个时候，那个就是明上座，惠明禅师你的本来面目，就是你不生不灭的真心。所以惠明禅师言下大悟，这个说明惠明禅师根机很好。所以不要高推圣境，认为明心见性是个非常难的事情。我们要见性是很容易的，前念已灭，后念未生，这个中间灵明觉了的就是我们的真心本性。关键是我们要能够保任，要能够敢于担当，要有大智慧、大善根、大福德，才能够真正地深信认可这一点，并且依此而修行。

有些人就会怀疑，说，既然那个就是我的真心本性，为什么我已经体悟了，还没有显发神通呢？打一个比方，是因为你这个真心本性刚刚显露，那种大神通、大智慧、大德能，还需要长养圣胎。那个只是圣胎，就是好像一个刚刚出生的婴儿，他没有什么能力，不能够像一个成年人一样，又能够挑东西，又能够做大事。但是你把他抚养大以后，他同样有这个大能力。所以我们能够当下体悟这个真心，这个就已经是种下了真正的修行成佛的种子，这个就是体悟我们的真心。

如果你不用真心去修，你学佛十年、二十年，乃至于更长，就会越修越没有信心，越修越迷茫。因为你一直在用生灭心在修。用生灭心在修，一定是不停地在攀缘，有

生有灭。我先缘这个花，知道它是红色的，缘清楚以后我就舍弃它。我再看那个苹果，或者橙子，它是黄色的，然后有生有灭。同样的，我们修行，如果不知道体悟本自具足的不生不灭的真心，老是向外去求法。打坐，今天觉得很清净，很高兴；明天觉得好像妄念很多，然后又很难过。这样都是用生灭的妄心在修，没有真正地了解修行的方法，见地没有真正地树立起来。

所以大德开示说："大鹏金翅鸟，一飞千万里，全凭脚下一点力"。大鹏金翅鸟能够一飞冲天，就因为它脚落在实地上面，借这个脚向地上一撑的力，就飞起来了。如果脚不落在实地它是飞不起来的。所以山区里的人，他怎么捉老鹰呢？挖一条很窄的沟，但是很深，把刚刚孵出来不久的小鸡放在那个沟里去。老鹰在天上盘旋，它眼睛很厉害，在很高的高空盘旋，它一下子就可以看到地上有小鸡，马上就冲下来抓，因为沟很窄，所以它冲不下去，就卡在沟里面。然后用爪子探下去抓小鸡，因为沟很深，所以抓不到小鸡，而老鹰的爪子不能落地，这个翅膀就两边啪、啪、啪……但是飞不起来了，因为它的脚跟不点地，没有办法借力，所以人一走过来，就把老鹰捉住了。

同样的，这个比喻什么？给我们什么启发？我们修行人如果不知道用"大方广"的真心来修，无论你怎么修，你都会好像这个老鹰一样，卡在六道轮回这个沟里面。你今天学这个法门，明天学那个法门，就好像那个翅膀在沟旁边啪、啪、啪……但是你就飞不起来，你无法冲出去，无法超出六道轮回，同样如此啊。希望我们一定要能够猛然觉悟，要能够猛醒回头，不要用生灭的妄心去修，要用

不生不灭的“大方广”的真心去修。我们这个真心的体是“大”，是绝待圆融，是不需要依赖条件，而能够离缘独立的。这个才是我们修行的根本，才是我们修行下手的地方。好像一颗珍珠给淤泥包住了，珍珠的这个光明皎洁的相显现不出来，但是珍珠的本体是不会受影响的，是不会受破坏的。

同样的，我们不生不灭的真心，“大方广”的真心也是如此。虽然我们在六道里面轮转，乃至于堕落到地狱中间去，但是我们的真心本性是在圣不增、在凡不减。成佛的时候，并不是说我们的真心本性会增加什么，没有，本体依然如此，只是显发她了。所以一定要用这个真心去修。我们无始无明妄念可以让这个真心的清净光明的相显不出来，但是本体是不会受破坏的，不会受染污的，所以我们见地要正，这是关键。要懂得用“大方广”的真心去修，用“无始菩提涅槃，元清净体”的真本去修。

真心佛性不属迷悟，入佛界而不增，历地狱而不减。但是因为无始无明的覆盖，我们妄执妄取，使我们的佛性，这个德能不能开显，所以假名为迷。只要能够真正地体悟真心不生不灭，然后历事练心，除去对境生心妄取妄执的习气，就能够恢复自性本具的德能，这个时候也假名为悟。其实迷和悟都是假名安立的，只要我们把无始无明打破，那么迷也不可得，悟也不可得，圆满菩提归无所得。“大方广”的真心不属迷悟，即使为无明所包裹、所覆盖，本性的光明依然存在，不会增减一丝毫。

这是我们略说“大方广”，是说我们真心的体、相、用。并且每一法都具足三法，不单单是体“大”，相、用

也“大”；不单单是真心的相“方”，体、用也是“方”；不单单是真心的用“广”，体和相也是“广”。所以“大方广”就是指一真法界，就是指真心，就是指佛性，就是指如来藏。

“佛华严”，上面的“大方广”是直显性德；“佛华严”是巧显修德。“佛”和“华”，“华”是个通假字，就是鲜花的花，是因果的别相；“严”是因果的总相。菩萨在因地修六度万行是能庄严，如来果地彰显众德是所庄严。

《华严经》以十表示圆满，所以每一个字都可以用十重含义来解说。比方说“佛”，有法界义。法界义就是指法身佛，性德真常，十界依正，法法皆佛。我们成佛的时候就真正知道，情与无情，同圆种智。法法皆佛，为什么？在有情众生上称为佛性，无情万物上称为法性，佛性、法性，都是指我们不生不灭的真心本体，所以说都是佛，法身佛。

第二是本性义，是指根本智，智光寂照，成报身佛。

第三是涅槃义，是指化身佛，应化身佛，从体而起妙用，度化众生自在。化缘已毕，归于涅槃，归于寂灭，应化身佛。

第四是随乐义，是意生身佛，有求必应。

第五是成正觉义，是菩提身。

第六是愿义，愿身。

第七是三昧义，是福德身。

第八是业报义，是庄严身。

第九是住持义，是力持身。

第十是心义，万法由心转回，威势仪容映夺，即威势身。

佛是自觉觉他，觉行圆满，由始觉悟本觉，成就究竟觉。

“华”也有十重含义。

第一是含实义，表于法界，含藏性德。

第二是光净义，本智明显，无不照了。

第三是微妙义，一一行门，皆同法界。

第四是适悦义。

第五是引果义。

第六是庄严义。

第七是无染义。行与定俱，处浊恒清。如莲花不著水，如日月不住空。

第八是巧成义。

第九是芬馥义。

第十是开敷义。

“华”是指因花。从人来说，是指大菩萨，普贤菩萨、文殊菩萨，四十一位法身大士。从法来说，是指普贤的十大行愿，文殊菩萨的十度，一一行愿皆具无量行愿，以此六度万行的因花来庄严佛果。

“严”是庄严，也通于人法，能庄严的人是菩萨，所庄严的人是佛。能庄严的法是六度万行，所庄严的法是“大方广”。因为我们能够究竟证得真心本体的“大方广”，所以就能够成为福德智慧两足尊的圆满佛陀。

“佛华严”，是普贤行来庄严福德，文殊智来庄严智慧，所以也就是佛法中间的两个流派：普贤行表示广行

派，文殊智是深观派，以此福慧二庄严而圆满成佛，也就是以因花庄严果德。

《大方广佛华严经》，“经”是通名，贯摄常法；也可以说是径路；也有涌泉义，涌出无量法流；也有出生义，能出生诸佛；也有显示义，显示真心本体“大方广”；也有绳墨义，好像木匠要做木器活，首先弹一条墨线，同样的，我们修正自己不正的行为；也有贯穿义，摄持义，摄持一切法宝。

这是略释经题，《大方广佛华严经》。

译本

《华严经》流传到人间，因缘是非常奇特的。在释迦牟尼佛入涅槃以后，有一位释迦世尊曾经授记过的龙树菩萨，出生在印度的南方，智慧非常广大。没有接触佛法之前，首先是学外道，学了隐身术，学成以后，就与几个同学隐身，出入王宫，肆意妄为，所以就让很多的宫女怀孕了。

国王很生气，就问婆罗门国师是什么原因。国师说，有可能是鬼神干扰；有可能是人学了隐身术来干扰。如果是鬼神干扰，念咒可以消除。如果是人干扰，可以在黄昏的时候，让武士拿刀在宫门进出的地方向空中砍，以隐身术进来的人接触到刀就可以破掉他的法术。

龙树菩萨其他的同学都给刀杀死了。唯有龙树菩萨比较机敏，躲在国王的背后，逃过这一劫。之后他自己很后悔，醒悟过来，来学习佛法。因为他智慧很广大，所以博

览群经，无不穷尽。人间的经典都看完了，都学好了，就生起一个傲慢心来。

这时候，有一位大龙菩萨善巧方便引导他到龙宫，去看龙宫里面的法藏，法宝，见到了《华严经》的广、中、略三种。广本的《华严经》有一四天下微尘数品，每一品有尘刹微尘数偈，这个就很多了。中本也很多，乃至于略本都有十万偈。龙树菩萨以他的大智慧详细地看了一遍，把略本的十万偈华严背诵记住了，来到人间把她重新写出来，所以就流传到人间来。

传到中国来有三种译本。东晋时候，有一位佛陀跋陀罗三藏法师翻译了一种，但是只有三万六千偈，译为六十华严，六十卷。唐朝武则天时候，有于阗的国王献《华严经》的梵本，也只有四万五千偈，武则天就请实叉难陀法师译为中文，就是八十华严。

实叉难陀法师翻译的时候，也出现了很多的瑞相。前一天晚上，武则天就梦到了天降甘露，果然第二天开始译的时候天降甘露。并且在译经的场所，庭院的平地上突然就出现一个大的水塘。每一天早上，就由这个水塘里面走出两个童子来侍候笔墨，到晚上那两个童子又进入到水塘里面去。天天如此，一直到八十华严翻译圆满。这个是龙王恭敬《华严经》大法的缘故，示现为两个童子来协助翻译。

第三种译本是唐德宗贞元年间，印度乌荼国，也就是乌仗那国。莲花生大师就出生在乌仗那国。印度乌仗那国的国王，为了祝贺唐德宗的生日，就亲自手抄了梵本《华严经》的一品，就是《普贤行愿品》。其实完整的《普贤

行愿品》就是有四十卷。然后派遣使者进献梵本给唐德宗，唐德宗就请求罽宾国沙门三藏法师般若法师译为中文，就是四十华严。事实上四十华严就是完整的《普贤行愿品》，我们现在的这个《普贤行愿品》只是四十华严最后的一卷，所以四十华严就是《普贤行愿品》的全文。

现在流通的《大方广佛华严经》是八十一卷，前面的八十卷是实叉难陀法师翻译的，后面的一卷，就是从四十华严里面抽出来最后的一部分，也就是般若法师所翻译的《普贤行愿品》。

七处九会

我们略略地介绍一下《华严经》的七处九会。华严宗有五祖，先后有五位祖师大家公认的。其中四祖清凉澄观国师，在五台山的大显通寺住了几十年。澄观国师是华严菩萨的化现，他就判《华严经》为七处九会，也就是说在七个地方，分九次说出的。每一会有不同的会主为代表。

第一会有六品经文，总共有十一卷，普贤菩萨为会主，说法的地点在菩提场，介绍释迦牟尼佛成佛以后，所亲证的依报、正报，二报庄严，也就等于是序分。六品是《世主妙严品》、《如来现相品》、《普贤三昧品》、《世界成就品》、《华藏世界品》，讲二十重华藏世界。娑婆世界和极乐世界都在十三重，第六是《毗卢遮那品》。

清凉澄观国师定名为举果劝乐生信分。首先说佛陀圆成佛果以后，他不可思议的境界，让众生听了以后生欢喜

心，生起信心来，这是信分。

由第二会到第七会都是解分，可见信、解、行、证，解是非常难的，所以解讲得最详细、最完整。你看释迦牟尼佛住世的时候，没有带大家去禅堂打坐，也没有带大家到念佛堂去念佛，就是天天讲法，为什么？让大家真正地心开意解，大开圆解。

第二会也有六品经文，由文殊菩萨为会主，在普光明殿说出。七处九会，第二会、第七会、第八会，都在普光明殿所说。第二会的六品中，第一是《如来名号品》、第二是《四圣谛品》、第三是《光明觉品》，这个都是讲如来的正报。接下来就要起修，闻法起修也有三品，就是《菩萨问明品》、《净行品》和《贤首品》，这个三品是十信位。从十二卷到十五卷，总共四卷经文。

十信位在圆教里面，严格来说，还是在凡夫的位次，我们能够真正地信解、体认我们这个不生不灭的真心，好像前面所说的惠明尊者一样，听到六祖大师的开示，马上豁然大悟。这个其实不难，我们如果真正地理解了，真正地相信了，不思善，不思恶，一念不生，这个时候灵明觉了的显露的就是我们的真心。你真正体认了，依此而起修，真正深信了，就可以说你当下就是十信位的初信位，你就是信相菩萨。

其中这个《净行品》，今年会在武汉灵泉寺讲解，是文殊菩萨开示如何善用其心。任何一法，我们能够善用其心，都可以转变为佛法。比方说炒菜，这个本来是世俗法，但是你可以让它马上就转为佛法，只要动一个念头就好。怎么动念头？我炒菜的时候，心里面祝愿，所有的

人，能够吃到我这个菜，乃至于闻到这个炒菜的香气，都愿他们身体健康、智慧增长、业障消除，尝到佛法的甘露美味。无论这个效果怎么样，但是你这个愿，功德就是不可思议的。所以《净行品》是文殊菩萨教导我们善用其心，在日常生活之中的生活瑜伽一百四十一种。

第三会是修十住法门。第二会修十信，第三会就修十住。住就是安住于佛法中，心与法相应。也有六品，有三卷经文，以法慧菩萨为会主，在忉利天宫最吉祥殿所说的。

这里面就有了一个问题，我们说如来初成佛道，华严最初三七日，三七二十一天，如来就以报身来为大菩萨说法。那么他明明坐在菩提场没有动，怎么能够升到忉利天去呢？事实上化身佛坐在菩提场没有动，但是报身佛是充满于法界。法身、报身，他们都能够遍满法界，所以可以升忉利天宫，到最吉祥殿为大菩萨说法。

有一个偈子："佛身充满于法界，普现一切众生前。随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。"既能够"随缘赴感靡不周"，同时又能够""而恒处此菩提座"，这是如来不思议的境界。毗卢遮那如来，毗卢遮那，我们一般说，毗卢遮那佛是法身佛，卢舍那佛是报身佛，毗卢遮那就是遍一切时处，光明遍照的意思。但是，毗卢遮那在有些场合是指法身佛，他在有一些场合也会指报身佛。

第四会共有四品，由第十九卷到二十二卷，四卷经文，是在夜摩天宫由功德林菩萨说出。说法之前，功德林菩萨先入菩萨善思惟三昧，得到诸佛菩萨的加持而说的，内容是说十行的法门。《华严经》讲十行，《梵网经》就

讲长养，十住、十行、十回向，这个都是三贤位。

第五会是说十回向的法门，共有三品经，是金刚幢菩萨在兜率天宫所说。金刚幢菩萨先入智光三昧定，然后说十回向法门。十住、十行是偏重于自利，十回向位是兼修利他。

第六会只有一品经文，就是《十地品》，所说的是十地法门，三贤十地。十地，到初地就证入圣位了。是金刚藏菩萨入于菩萨大智慧光明三昧之后，在他化自在天宫所说的。

第七会有十一品经文，是等觉妙觉位的境界，是毗卢遮那如来为会主，也是在普光明殿所说的。

由第一会到第七会，就属于信、解、行、证四分中的解分。

第八会是《离世间品》，是普慧菩萨为会主，普慧菩萨入于佛华藏庄严三昧，也在普光明殿所说。在四分之中属于行分。《离世间品》的内容是普慧菩萨提出了200个问题，普贤菩萨对每一个问题都给了十个答案，所以总共有两千个答案，事实上就是说五十二位的修行。前面是介绍，到这里就是讲如何具体去行持、去修，所以称为信、解、行、证的行分。前面是一位一位地分开来讲，叫做行布；到《离世间品》是总括地来说如何修行，叫圆融。所以说行布不碍圆融，圆融不碍行布。所以《离世间品》在《华严经》中有非常重要的地位。菩萨的六度万行都是由《离世间品》而开出来的。古人有时候也会把这一品经单独印行，另外取个名字叫做《度世经》，也有的取名叫做《普贤菩萨答难二千经》。这个是行分。

第九会就是《入法界品》，说法主是毗卢遮那如来，入于师子频申三昧定。这是成就以后，回头看看这个修行的径路，然后让众生能够依此而修证。是在舍卫国祇树给孤独园重阁讲堂逝多林中所说的。属于证分。

前面已经信、解、行讲了很多，然后如何证呢？如何能够真正成佛呢？这个《入法界品》就好像演戏一样给我们看。

有一个善财童子。在印度的福德城，有一个大长者，这个长者财富无量，也很有慈悲心，但是美中不足，就是没有儿子，到四十多岁就生了一个男孩子。这个小孩子很有福德，一生下来以后，他父亲的生意就越来越红火，所以就给他取个名字叫善财。

善财童子长大以后，不好乐世间的欲乐，而希望探求宇宙人生的真理，探求帮助一切众生离苦得乐的方法。刚好就遇到文殊菩萨到福德城来开示佛法，善财童子闻法以后，发菩提心，然后就请教文殊菩萨，如何能够迅速成佛。

文殊菩萨就教他说，你应该去参访善知识。

善财童子从一个凡夫地位发菩提心，经历百城烟水，经过了一百一十个城，拜访了五十三位善知识。后面参访弥勒菩萨，弥勒弹指，楼阁顿开，入弥勒楼阁，证入一真法界。这个是代表解圆满，大开圆解了。我们能够真正地体认真心不生不灭，然后依此而修行，这个也是开圆解。最后参第五十三位善知识，是普贤菩萨，教他十大愿王导归极乐，是代表行门的圆满。那么福圆满、慧圆满，就圆满成佛。

这个是说《华严经》八十一卷，非常简略地给大家说一说七处九会的内容。有一个偈颂可以帮助我们知道，就是：

菩提场出九逝多，三四忉利及夜摩，
普光明殿二七八，兜率他化五六过。

这把七处九会都概括起来了，第一会是菩提场，第九会是祇园逝多林；第三会是忉利天，第四会是夜摩天；普光明殿说了第二会、第七会、第八会；兜率天说第五会，他化自在天说第六会。这是七处九会演大华严。

我们非常欢喜，非常庆幸，能够闻到这个华严大法，并且大家能够生起信乐来，因为这个圆顿的大教，所谓的有耳不闻圆顿教，有眼不见舍那身，小乘没有心开意解，他不能够入这个华严不可思议的解脱境界。

《华严经》因为是如来果地的境界，所以加持力、感应力是不可思议的。

印度有一位世亲菩萨，他最初是学小乘，造了五百部论来阐扬小乘的法理，但是他不信乐大乘。他的兄长无著菩萨知道他不信乐大乘，并且有一些攻击的话，就很怜悯，方便引导他，就示现病相，让弟弟世亲菩萨来探望他。来探望他的时候，就请世亲菩萨给他诵大乘的经典，并且让他诵《大方广佛华严经》。原来世亲菩萨是不信大乘的，所以他也不看，哪里知道，他很勉强地为他哥哥诵大乘的《华严经》，越诵越欢喜，然后翻然悔悟，真正地深信大乘，对以前的行为都后悔了。回小向大了。

这个时候，他很后悔以前所造的诽谤大乘的罪，马上拿出出家人的戒刀来，说："我以前诽谤过大乘，我要把

自己的舌头割下来。”无著菩萨说：“你割掉舌头也没有用，也不能够消除你以前诽谤大乘的罪，你应该是造论来宣扬大乘的妙理。”所以世亲菩萨就造了一部论典，叫做《十地经论》，来阐扬《华严经》的密意。论典造圆满的时候，世亲菩萨的口中放出无量的光明来，遍照四方，大地六种震动。国王和整个国家的臣民都很惊奇，就循着这个光来到世亲菩萨的住处。

国王就请问他：“尊者，是否您今天证果了，所以显现这个瑞相呢？”

世亲菩萨说：“不是的。并非我今天证果，而是我为了弘扬《大方广佛华严经》造《十地经论》，今天圆满了，以《大方广佛华严经》不可思议的加持力才显现了这样的瑞相。”

这是释这个《大方广佛华严经》。

释品名

底下就是这一品的品名，《入不思议解脱境界普贤行愿品》。“入”就是证入，有能、有所，所证入的是不思议解脱境界，能证入的是普贤行愿。“解脱境界”就是佛的境界，凡夫的生灭心、分别心是难思难议的，因为佛的境界是不生不灭的真心用事。

《华严经》在宇宙观上讲二十重华藏世界。在行门方面注重于历事练心，主张修行在日常生活中修，在待人接物、穿衣吃饭，在一切言行举止中去修。所以这个善财童子五十三参，《入法界品》是《华严经》的特色，就是善

财童子和五十三位大善知识演戏给我们看，告诉我们如何在生活中间修行。五十三位善知识也可以代表当前社会各行各业的男女老少，也是开示我们，大乘佛法人人可学，人人可修。并且对于我们学佛的人来说，一切人都是善知识，一切人都是佛菩萨，自己发菩提心以后，有正知正见，都应该能够从他们那边得到启发，也就是文殊遇缘则有师。遇到任何缘分，无论是顺境还是逆境，都能够启发我本具的福德智慧。做得好的人，好人是我修行的榜样，是我的法师；贪、嗔、痴、慢很严重的人，恶人，我引以为戒，是我的戒师。

世间的孔子也说："三人行，必有我师"。同样的，善财童子是实践的一个典范，他参五十三位善知识，这中间也有一些是示现贪、嗔、痴的。比方说善财童子所参的第九住菩萨是胜热婆罗门，这个婆罗门就示现愚痴，善财童子不学他的愚痴；第七行菩萨是甘露火王，他示现是嗔恚心非常重；第五回向位的菩萨是伐苏蜜多女，这一位就示现为妓女，代表贪爱。善财童子能够参访他们而不受妨碍，能够学到他们的密意，庄严显发自己本具的不生不灭的真心而成无上道。

本来我们说由十信位开始，十信、十住、十行、十回向、十地，就是五十位，加上等觉、妙觉，就是五十二位，为什么会有五十三参呢？其他的每一位都是一个善友为代表，唯独德生童子和有德童女是两个人共一会。德生童子代表智慧，有德童女代表慈悲，悲智双运，所以是五十三位善知识。悲智双运就能够快速地达到究竟圆满的佛果境界，所以这个是"入不思议解脱境界"。

“普贤”是人，“行愿”是法。并且来说，人与法都可以称为“普贤”。

从法和人的角度来解释“普贤”。

一、从法的角度来解释“普贤”。

法普贤又可以分为体和用两个方面。金刚乘所说的基道果。

“体普贤”就是万法的本源，就是本觉的心体，也就是称为一真法界。体性周遍称为“普”，随缘显现轮涅诸法，虽然显现轮回涅槃一切诸法，真性不变称为“贤”，所以体性周遍称为“普”，真性不变称为“贤”。这个是体普贤，诸法的本体，我们真心的本体。

悟达国师说：“在一尘而广大悉备，随万有而独立不改。”乃至于在一粒微尘之中都广大悉备，都圆满具足真心本体。所以华严境界说，须弥纳芥子，芥子纳须弥。须弥纳芥子好理解，但是在一粒芥菜子里面能够把须弥山容纳进去，这个怎么理解呢？这个是从真心本体上来说，从体上来说是相同的，所以说芥子纳须弥，因此说“于一毫端现宝王刹，坐微尘里转大法轮”。也就是说芥子也是真心本体的显现，它的本体，芥子是相，有相一定有体，这个体是什么？就是不生不灭的真心。须弥山也是相，它的本体也是不生不灭的真心，所以说体是相同的，是一个，所以说芥子纳须弥。这个是略说。

“用普贤”是真心本体具足德相。德相，能够起种种的尘沙妙用。虽然有尘沙妙用，无量无边的妙用，但是恒不离开本体。就好像波浪有千差万别，但是体性都是水。所以从用普贤这个角度来说，就说一即一切称为“普”，

一切即一称为“贤”；无不从此法界流，称为“普”，无不还归此法界，称为“贤”。

所以我们修行用功，是要真如自性起念，还念真如，也就是无念为宗。于一切万法心不染着，不取不舍，即是见性成佛道。一切万法显现的时候，我们知道这个都是真心本体，不生不灭的真心的显现，不取不舍，因为取和舍是生灭心。那么既然一切万法都是我的真心本体，我要当相即道，哪里还会有取舍呢？所以不取不舍，即是见性成佛道。真如自性起念，还念真如。这是从法的角度来解释“普贤”。

二、从人的角度来解释“普贤”。

分为三部分，有位前普贤、当位普贤和位后普贤。

“位前普贤”是指资粮道和加行道的菩萨。五道：资粮道、加行道、见道、修道、无学道。入这个资粮道、资粮位，要有三个条件，坚固的出离心，广大的菩提心和中观正见。那就是我们有这个资格，有这个资粮。入了资粮道以后，我们才可以说三祇修福慧，三大阿僧祇劫，按显教修可以圆满成佛。发弘誓愿遍度众生称为“普”，将登圣位称为“贤”。

当位的普贤，是指初地，乃至十地等觉位的大菩萨。德周法界称为“普”，至善调柔称为“贤”。

第三是位后普贤，就是说他已经圆满成佛了，倒驾慈航来度众生，虽然证得无上正等正觉的佛果、究竟位。但是不舍六度万行的因门，虽然已经圆满成佛了，仍然不舍悲愿，示现菩萨的身行，好像文殊菩萨、普贤菩萨、观音菩萨，都是果无不极，因终不舍。果地上已经圆满究竟成就了，但是为了利益众生，因终不舍，还是示现为菩萨，

所以从位后普贤这个角度来说，都可以称之为“普贤”，遍证最高果位称为“普”，不舍因门称为“贤”。这就是说位前、当位和位后普贤。

这个《普贤行愿品》，本来四十华严就是《普贤行愿品》完整的经文，现在我们所学的是四十卷里面的最后一卷，以十大愿王引导华藏海会的诸大菩萨、贤圣众，往生西方极乐世界。所以本品就被列为净土五经一论的第四经。

“行愿”就是愿力与行持。愿与行是很重要的，首先我们要有愿，然后才有目标，才有方向；之后我们要有行持，愿才不会成为一句空话。所以两者好像鸟的双翼，车的两轮，同时具足，就可以迅速地圆成福慧资粮。本品里面所讲的不思议的解脱境界，也都是我真如自性的境界，所以普贤菩萨等等恒河沙数贤圣众，也都是我们不生不灭的真心的显现。我们一定要能够消归自性，都是指示我们，开发我们的真心佛性。

这个是说第一重玄义，释名，《大方广佛华严经·入不思议解脱境界普贤行愿品》，品就是品类、名称。

辨体

第二重玄义就是显体。名是假名、是宾，体是主。我们要能够显发所诠释的理体，我们能够体悟这个理体以后，才能够全性起修，全修在性。

所以显体、明宗、论用，这个就是用三德秘藏来说，显体，是法身德，显发法身德；明宗，是修行方法，是般若德；论用，是帮助自他一切众生得解脱，是解脱德。

我们这个本体，迷之者历劫长沦苦海，正如本经后面的偈颂所说的，“往昔由无智慧力，所造极恶五无间”，我们因为迷了这个本体，对于不生不灭的真心，我们迷昧了。虽然有，但是自己不知道，没有智慧力，所以造了种种极恶的五无间罪。此体悟之则当下具足，正如偈颂上所说的，“诵此普贤大愿王，相好智慧咸圆满；诸魔外道不能摧，堪为三界所应供。”所以我们只要能够悟，悟这个“大方广”的真心，当下就圆满具足。所以说初发心时即成正觉，就从这个意义上来讲。因为我们当下就可以顿悟成佛，也从这个意义上来讲，因为我们圆满成就不从外得，而是本来就有的，只要显发真心本体就好了。所以说狂心若歇，歇即菩提；但尽妄缘，即如如佛。

本品以一真法界性具三千为体。一真法界，唯此一真实，一切都是真心的显现。四圣六凡十法界，都是我们这个不生不灭的真心所显现的。而且这个真如妙体，性非染净，遍能出生染净诸法，所以说性具三千。

天台宗的教理说百界千如，一念三千。我们现前这一个念头就具足三千法，为什么呢？我们这一个念头起的时候，一定会落在一界。你起一个念头，我要修六度万行，那你这个念头落在菩萨界。你起一个念头，我要修持好五戒，你这个念头就落在人法界。总而言之，一念起时，必落一界。一界即具十界，每一界都具足十法界。

比方说人，人中有天人，人中有修罗，人中有畜生。很愚痴的人，是不能够明了真理，这样，他是人中的畜生道；嗔恨习气极重的人，是人中的修罗道。所以每一界都具足十界，而十界互具，就成为百界。百界每一界都具足如是性，如是相，如是因，如是缘，如是果，如是报，如是本末究竟等，这样每一界都具足十如是，这样就成为千如。千如，千如是，百界千如。而千如之中又有假名一千、实法一千、国土一千，所以成为一念三千。假名一千是从佛假名，乃至于地狱假名；实法一千是指佛的五蕴，乃至于地狱五蕴；国土一千是佛的依报，乃至于地狱依报；这样就一念三千。所以本品是以一真法界性具三千为体。我们能够明了这一点以后，就可以知道什么？是心作佛，是心是佛，即念本觉，成今始觉，而证得究竟觉。这个是从辨体上来说的，前面的显体是显性德。

明宗

第三讲明宗，就是讲修德。全性起修，是不二而二；全修在性，是二而不二。本品以十大愿王导归极乐，为修行的宗要。十大行愿，每一愿都是从自性本体上而发的。

所以说《普贤行愿品》不可思议，因为每一愿都是从不生不灭的真心本体上发出来的。行从性起，行，微妙的行持也是从不可思议的自性本体上而起的。一一行愿，无非称性起修之修德。导归极乐，是因为我们以称性起修的十大愿王为因，也就是以不生不灭的真心为本修因。那么它所感得的果，也一定是称性的净土，不生不灭的净土，也就是说称性的极乐，极乐世界为果。然后圆成果地修证。这个是明宗。

论用

论用，是说本品的力用，也就是功德。本品的力用功德，非常不可思议，是拔众生苦、与诸佛乐为德用。凡夫众生与诸佛菩萨，迷与悟虽然有悬殊，但是凡夫的真心与佛心，究竟无有差别。所以从相上来看，是不二而二；从本性本体上来看，是二而不二。所以六祖大师说："人有南北，佛性无有南北之分。"那么獠獠身与和尚身，相虽然有不同，但是佛性本体是无二无别的。

在本品的偈颂上说："往昔由无智慧力，所造极恶五无间；诵此普贤大愿王，一念速疾皆消灭。"这个是指拔地狱苦的力用。你看，这个《普贤行愿品》，我们依此而修，地狱极重的苦报，都能够一念速疾皆消灭，"诵此普贤大愿王，一念速疾皆消灭。"我们如何去诵呢？不是说你口念就好。如何去修这个《普贤行愿品》，乃至于往昔无量劫所造的极重的地狱罪报，一念之间都能消灭呢？我

们就要好好地听闻《普贤行愿品》了。那么既然地狱极重的苦报都能消，其他鬼道的苦、畜生道的苦、修罗道的苦，更加能够迅速地拔除，乃至于二乘的意生身的苦，也能够迅速地拔除，这个是拔苦。

与乐，是直接与诸佛乐，与成佛乐。本品的偈颂上说："族姓种类及容色，相好智慧咸圆满。诸魔外道不能摧，堪为三界所应供。速诣菩提大树王，坐已降伏诸魔众。成等正觉转法轮，普利一切诸含识。"这个偈颂就是概括怎么样？我们修这个《普贤行愿品》就能够迅速地示现八相成道，示现成佛，示现降魔、坐菩提树下、成无上正等正觉、转妙法轮、普利一切众生。这个就是与诸佛乐的明证。成佛之乐都能够由修《普贤行愿品》的法门而得到，何况是菩萨的神通乐、二乘的涅槃乐、诸天的五欲乐，那些一念之间都可以圆成。所以说本品以拔众生苦、与诸佛乐为胜用。

判教相

判教相，是在五时之中为第一时——华严时。"华严最初三七日，阿含十二方等八；二十二年般若谈，法华涅槃共八年。"天台宗说，世尊说法分为五时，本品属于华严时。如日初出，先照高山，太阳刚刚出来，首先照到高山。这是最初为诸大菩萨说法，在五味之中是乳味。《大般涅槃经》上说："譬如从牛出乳，从乳出酪，从酪出生

酥，由生酥出熟酥，由熟酥出醍醐。”牛比喻佛陀，五味比喻佛陀的妙法，佛陀的教化。在化仪四教之中属于顿教。“菩提自性，本来清净，但用此心，直了成佛。”《普贤行愿品》直接由不生不灭的真心自性上来发愿，来行持，所以顿证菩提，所以属于顿教。于化法四教之中，兼明别教，正明圆教，在藏、通、别、圆，化法四教之中，是兼明别教，正明圆教的。所以说本品的教相，以圆顿大乘，第一乳味为教相。

这个是略讲天台的五重玄义，讲说圆满了。事实上只要把这个品题真正领会了，整个《行愿品》也就通达了，也就明白了。

译者

接下来看译者，“唐罽宾国三藏般若奉诏译”。“罽宾”就是迦湿弥罗国，也就是现在的克什米尔。“三藏”是指这位般若法师，他通达经、律、论三藏。“般若”是清净无漏圆满的大智慧。法师本来原名是称为金刚智慧，以金刚心所起的智慧。唐德宗就请求克什米尔地区来的般若三藏法师翻译，由乌仗那国国王亲手书写，进贡给唐德宗的梵文典籍，也就是四十卷的华严。从唐德宗贞元十二年六月开始翻译，到贞元十四年二月，翻译四十卷华严圆满。一般常规会把四十卷华严最后一品抽出来，加到实叉难陀法师翻译的八十华严里面去，所以现在流通的华严都是八十一卷。

结前起后——序分

【尔时普贤菩萨摩诃萨，称叹如来胜功德已，告诸菩萨及善财言："善男子，如来功德，假使十方一切诸佛，经不可说不可说佛刹极微尘数劫，相续演说，不可穷尽。若欲成就此功德门，应修十种广大行愿。】

这一段是序分。虽然是一品，还是按照序分、正宗分、流通分来讲说。那么到这里就是序分，是结前起后。前面普贤菩萨以很长的偈颂赞叹了如来的胜功德，这里面作一个总结，赞叹如来的种种殊胜功德以后，"告诸菩萨及善财言"，普告在会的诸大菩萨，以及来参学的善财童子，跟他说："善男子"。

"善男子"是指能发菩提心，能明"大方广"的人称为"善男子"。不是讲外在的男子相、女人相，而是指真能发菩提心，能明"大方广"，能明我们"大方广"的真心，这个人都可以称为"大丈夫"，称为"善男子"。哪怕外相是女人，但是她能发菩提心，能明真心本体"大方广"，敢于担当，以这个真本真心来修行，外相虽是女人，而心是"大丈夫"，是"善男子"。

如来的功德是浩瀚无边，赞说不尽的。不单单是因地上的菩萨赞叹不尽，果地上的佛陀也赞叹不尽。普贤菩萨就打了一个比方，"假使十方一切诸佛"，假使十方法界的一切的诸佛都来赞叹佛功德，以无碍辩才之口，经不可说不可说劫。这个时间长到什么时候呢？就是说把整个一佛教化的国土称为一佛刹，就是一个三千大千世界，把一个三千大千世界都磨成微尘，每一粒微尘都算是一个大劫的时间，经过如此漫长的时间，日日不间断地来讲说佛功

德，也不能穷尽。

所以《华严经》上偈赞说："刹尘心念可数知，大海中水可饮尽；虚空可量风可系，无能说尽佛功德。"佛陀的功德不可思议，你看乃至于下一场大雨，有多少滴雨点，如来一刹那中间都可以知道，但是无能说尽佛功德。我们一定要能够消归自性，这里面说的如来的功德是指什么？赞叹如来殊胜功德，既是指离垢妙极法身，已经圆满成佛的果地如来的功德，同时也是指我们每一个人的真心自性不可思议。所以我们要能够深信这一点，要能够体悟这一点。所以说"天上天下，唯我独尊。"就是说唯有我们的真心佛性最尊最贵。

我们要成就无量诸佛都赞叹不尽的这个功德门，如来有这样无量无边的浩瀚的胜妙功德，我们如何来成就呢？我们要修普贤菩萨的"十种广大行愿"。因为普贤菩萨的十种广大行愿是全性起修，全修在性，直接从真心本体上发愿来起修。真心本体是浩瀚无边，无穷无尽的，所以普贤行愿也是无有穷尽的，乃至于虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我此行愿乃尽。而事实上虚空界，众生界，众生业，众生烦恼都无有穷尽，所以普贤行愿无有穷尽。所以说自性无穷无尽，普贤行也是无穷无尽的。善财童子等诸大菩萨要圆满成就佛果，就应该学习普贤菩萨。所以普贤菩萨说："若欲成就此功德门，应修十种广大行愿。"应该像我普贤菩萨一样，来修十种广大的行愿，称性发愿，依愿修行，那么如来无穷无尽的称性的胜妙功德，不期圆成而自然圆成。

明天继续讲说正宗分，大家一起回向。

第二讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
时光灭处命光微
到眼繁华转眼非
莫在险途贪五欲
弥陀日夜望儿归
南无西方极乐世界接引导师阿弥陀佛
南无大行普贤菩萨

今天进入到第二次《普贤行愿品》的学习。首先请大家发无上的菩提心，为了帮助一切的如母众生速速地从生死轮回的苦海之中解脱出来，共入毗卢性海，所以我们来学习《普贤行愿品》。

昨天讲了三个内容，第一，修行要用不生不灭的真心来修，我们如果修行不能够用真心修，用生灭的妄心修是很难成就的。第二，讲到了《华严经》的七处九会，不读华严不知佛家之富贵，对于七处九会作了一个简略的介绍。第三，讲了《普贤行愿品》的五重玄义。

《行愿品》所介绍的修行法门是非常重要的，所以我们的早晚功课之中都有，早课里面的普贤十大愿王，晚课《八十八佛大忏悔文》里面所念的《行愿品》的偈颂，都是普贤菩萨的修行法门。《行愿品》是《华严经》的最高峰，是毗卢遮那佛的心髓，是普贤菩萨的秘藏。一切诸佛之所证，一切菩萨之所修,都在《普贤行愿品》之中。所以华严四祖清凉澄观国师说："西域相传，《普贤行愿品》赞为略《华严经》，《华严经》为广《行愿品》。以今观之，理实然也。"事实上整个《华严经》的内容都浓缩在《普贤行愿品》之中。

我们无论是出家修行也好，还是在家学佛也好，修行三大纲要，都是非常值得我们重视的，第一个是信仰，第二个是见地，第三个就是行愿。

首先的基础是信仰。佛法大海，唯信能入，唯智能度。我们要由仰信到证信，首先我们是崇仰释迦如来，知道佛陀是真语者、实语者、如语者、不妄语者、不异语者，所以我们相信佛陀所说的。进一步，我们要达到证信，也就是说我们透过如法修行，自己能够证入，产生胜解，坚信不疑。经典上又打比方说，信如手，要有手才不至于入宝山而空归。同样的，我们要有信仰，才能够得到佛法的真实利益。信应该包括了信自，信他，信事，信理，信因，信果。我们信已成佛的释迦如来，乃至于他方世界一切诸佛。更重要的是信我自己本具的不生不灭的真心，与佛无二无别。

第二方面是见地。正见，世俗的正见是业果如理取舍；出世间的正见是体认不生不灭的真心，依此作为本修

因。

第三就是行愿。愿，愿之所在，法门之所在。所以历代祖师都非常注重发愿，一切诸佛菩萨愿力的总纲，就是我们平时所念诵的四弘誓愿。如果没有宏深的愿，行持就会比较盲目；没有行持，我们所发的愿也只是空头支票。所以行、愿两者，如鸟之双翼、车之两轮。

蕅益大师说，我们修净土法门，求生西方极乐世界，得生与否全在信愿之有无；品位高低，全凭持名之深浅。所以信、愿、行三资粮，是修净土法门的关键。

昨天已经讲到了《行愿品》的序分，普贤菩萨开示善财童子和在会的诸大菩萨，事实上也等于是开示我们现在学习《普贤行愿品》的大众，要成就浩瀚无边的如来功德，应该修十种广大行愿。

正说行愿——正宗分

今天我们进入到正宗分的学习。

【何等为十。一者、礼敬诸佛。二者、称赞如来。三者、广修供养。四者、忏悔业障。五者、随喜功德。六者、请转法轮。七者、请佛住世。八者、常随佛学。九者、恒顺众生。十者、普皆回向。”】

这是先列一个十大行愿的总纲，我们透过华严，昨天介绍七处九会，已经知道了，佛果有无量无边、赞说不尽的广大功德。那么如何才能够成就殊胜的佛果功德呢？这是我们每一位佛弟子都很关心，很希望能够知道，并且依此而修行的一个话题。普贤菩萨就开示我们，要能够实践

十种广大行愿，就可以迅速圆满成就佛果功德。《普贤行愿品》是修积净土资粮的最殊胜的方便，是往生西方极乐世界的捷径，是入于圣者境界的要门。《行愿品》中总集了三世一切诸佛菩萨的所有大愿力，它是一切愿海之中的最殊胜的愿，所以又称之为十大愿王。诸大菩萨都依此而发广大的誓愿。在汉传和藏传佛教之中都受到特别的重视和赞扬。比方说宁玛派法王如意宝晋美彭措上师，就曾经在1997年的时候，再次发起所有的大众共同诵此《普贤行愿品》一亿遍，迅速都能够圆满这个愿。所以希望我们都能够透过对《行愿品》的修行和学习，迅速地通达如来的密意。

《行愿品》最好的注解是《华严经普贤行愿品别行疏钞》。疏是华严四祖清凉澄观国师注释经文而写的。钞是华严五祖宗密大师，他觉得这个疏还是太深了，说得很略，每一个字都包含无量无边的意思，怕后世的众生不理解，所以他又来注解这个疏，为这个疏再写一个钞，所以称为《别行疏钞》。

善财童子就向普贤菩萨请法，请求普贤菩萨开示，十大愿王具体如何修？

【善财白言："大圣，云何礼敬乃至回向。"】

礼敬诸佛愿

底下是礼敬诸佛愿。

【普贤菩萨告善财言："善男子，言礼敬诸佛者。所有尽法界虚空界十方三世一切佛刹，极微尘数诸佛世尊，

我以普贤行愿力故，深心信解，如对目前，悉以清净身语意业，常修礼敬。一一佛所，皆现不可说不可说佛刹极微尘数身，一一身，遍礼不可说不可说佛刹极微尘数佛。虚空界尽，我礼乃尽。以虚空界不可尽故，我此礼敬无有穷尽。如是乃至众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我礼乃尽。而众生界乃至烦恼无有尽故，我此礼敬无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

这一段的经文就是普贤菩萨开示“礼敬诸佛”。表面上看起来很简单，告诉我们如何拜佛。我们学佛皈依了，个个都会。无论是显宗的小礼拜也好，还是金刚乘的大礼拜也好。有一些人说十万加行我也修满了。那是不是我们真的就完全会了呢？不是。

礼佛，祖师开示说有十种礼。

第一是我慢礼。没有恭敬心，内心怀一个我慢，这样的礼拜，好像跷跷板一样地一上一下；好像以前舂米一样地一上一下。第一种和第二种都是不如法的。

憨山大师在《费闲歌》上说：“拜佛容易敬心难，意不虔诚总是闲；五体虚悬空费力，骷髅磕破也徒然。”我们外表上的拜佛学会很容易，但是我们内在真正地保持恭敬心、清净心是很难的。如果我们的意不虔诚，只是身体在拜，那就是“骷髅磕破也徒然”。

礼敬，礼是指我们的身，敬是意。“礼敬诸佛”。

《六祖坛经》上，有一位法达法师，他七岁就出家。出家以后就学会诵《妙法莲华经》，一生诵了三千多部。他以为自己功德很大，所以拜见六祖惠能大师的时候，就怀着一个贡高我慢的心，虽然是顶礼祖师，但是头不着

地。六祖大师就教诲他："礼本折慢幢，头奚不至地？"礼拜本来是折服我们贡高我慢心的方法，为什么你的头不落地呢？那就说明你内在还是怀有我慢，我执。这个我执就是我们生死轮回的根本，就是罪。"有我罪即生，忘功福无比。"所以我们礼佛，本来是折服我慢的法幢，如果怀有一个我慢之心，没有恭敬，头不点地，那么依此我慢，反而成为罪过。如果能够不执着于功德之相，才能够获得无量的福德。以前，法达法师是口念心不行，被经所转，现在经过六祖大师的开示以后，才真正了解了，通达了《妙法莲华经》的深意，口念心行能转经。

所以法达法师很感激地说了一个偈子："经诵三千部，曹溪一句亡。"以前执着于诵了三千部法华的功德，现在曹溪六祖大师为我开示，把我这个执着心，我慢心消除了，让我能够真正地心与法相应，能够真正地知道如何如法地持诵《妙法莲华经》。

第二种礼是唱和礼。没有什么恭敬心，只是一个求名闻利养的心，礼拜的时候高声喧哗，为了求得名闻利养，故意显露，引起他人的注意，或者惊扰同修的观想修行。这样表面上很大声地唱念和拜，但是事实上内心没有至诚恭敬心，没有清净心，这两种都是应该要戒除的。

第三种是恭敬礼。能够五体投地，彻底地降伏我慢、我执，运心观想。以我最尊贵的头来礼佛最下的足，身、语、意三业虔诚，这样是恭敬礼。是属于贤首五教里面的小教，小、始、终、顿、圆，小教之礼。

有一本《离垢慧经》上介绍礼佛的方法，我们可以共同地行持。经上说："我今五体对佛礼拜，为断五道，远

离五盖。”断五道流转的因，就是去掉了修罗道，因为修罗道有天中的修罗，人中的修罗，乃至于饿鬼中的修罗，畜生中的修罗，散在诸趣，所以只说五道。“令诸众生常得具五种神通，具足五眼。愿我右膝着地时，令诸众生常得正觉道。左膝着地时，令诸众生虽入外道法中，不起邪见。右手着地时，如世尊坐金刚座。”

释迦牟尼佛在菩提迦耶金刚座上将要成佛的时候，魔来干扰，世尊以右手指地，这时候，大地六种震动，地神就出来为世尊作证，多生累劫，三大阿僧祇劫以来，广修六度万行的、无量的福慧资粮，所以魔惊怖而退，世尊现种种瑞相，证大菩提。

我们右手着地时，也愿一切众生都能够如释迦牟尼佛在金刚座上右手指地之时，都能够早成佛道。

“左手着地时，愿以四摄法，摄受外道进入正法。”以布施、爱语、利行、同事帮助一切的外道，能够进入佛陀的智慧海。“愿我头着地时，令诸众生远离骄慢心，悉得佛的无见顶相。”我们礼佛的时候，能够这样地来发愿。

第四种是无相礼。安住般若本性之中，泯灭能礼、所礼之相，属于始教之礼。

我们在礼佛的时候，能够知道能礼、所礼性空寂，不会执着于外相。我们能礼的，能够起用来礼佛的，是我们不生不灭的真心；所礼的佛，也是圆满成就显发不生不灭的真心的圣人。所以能礼的是真心，所礼的也是真心，这样不会执着于外相。我们平时礼佛的时候是以生灭心，执着于外相来礼佛，所以功德就小。我执着于我今天拜

108拜，然后执着于我如何观想佛陀的像。当然这是基础，但是更重要的，我们要无不从此法界流，无不还归此法界，我们要真正体悟到能礼、所礼都是真如自性。

第五种是起用礼。虽能礼、所礼之相空寂，而又能够普运身心，随法性身普遍起用。这个就更进一步了，也就是说我们所礼称性起用的，圆满成就的佛多，能礼称性起用的身也多，这个属于终教之礼。

古德有一个偈颂说："能礼所礼性空寂，感应道交难思议。我此道场如帝珠，释迦如来影现中。我身影现如来前，头面接足皈命礼。"在礼佛的时候，心中可以默诵，并且观想。我们真正地知道"能礼所礼性空寂"，我们能礼的，能够起用来礼拜的是什么？是我的真心，是由我的不生不灭的真心所起的妙用，这时候我所用的不是妄心，而是真心；所礼的也是本来空寂、不生不灭的真心，佛陀已经圆满地显发了这个真心。所以能礼、所礼都是性空寂，这样，感应道交难思议，能够迅速地显发我的真心。

并且"我此道场如帝珠"，好像帝释天的因陀罗网，帝释天的宝珠重重无尽，中间显现无量无边的千百亿化身释迦牟尼佛，在中间，我也显现千百亿的身，在一一释迦如来面前，"头面接足皈命顶礼"。

所以礼佛的法门不要轻视，要重视。事实上真正透彻证悟空性，了解如来空性智慧的人，他的行持会更踏实，他对于微细因果会更注重。所以能海上师说他修行的经验，就有一个偈颂，当年是写给隆莲法师的，"解上士道，行下士行；不空不著，悲心内蕴。"在见地上面要高远，要能够解上士的修行道，菩提道；行持上面要脚踏实

地，从礼敬诸佛，广修供养，忏悔业障，这些最平实的地方下手，从暇满难得，念死无常上起修，不落入偏空，也不执着于功德。这样的修行是能够迅速地成就的。

有些人听了一点中观，以后就开口闭口都是讲缘起性空，讲诸法空相。然后他就认为礼拜、供养，这些都是有为功德。他就舍弃一切的礼佛、诵经、绕塔、经行、布施、持戒，这些事相的修行。事实上他就堕入到断见的深渊里面去，还是不觉不知。这一类的人经常就说要不分别、不执着，以这个作为借口，来放弃修行善法。事实上就已经走偏掉了，他对于般若的空性，影子都没有梦见，还要去高谈顿悟成佛，已经落入断见的深渊，已经堕入魔界了。如果不能够真正地转变自己的身心、树立正知见，他秉持邪知邪见，就已经是办好了一个直入地狱的通行证。

古德经常会开示说："宁可着有如须弥，不可着空如芥子。"就是为了防止产生这一类的毛病。所以在佛经上说："厌离有为功德是为魔业，乐着无为功德亦为魔业。"

所以我们要精进礼佛，但是要不着相，不着能礼、所礼之相。那些彻悟心源，证等诸佛的祖师，都是如此做的。百丈怀海禅师说："行道礼拜，慈悲喜舍，是沙门本分事，宛然依佛教敕，只是不许执着。"

有一个公案说，唐朝的唐宣宗，他曾经出过家。他做小沙弥的时候，有一天看到黄檗禅师在大雄宝殿礼佛，他就跑过去卖弄口舌，说："不着佛求，不着法求，不着僧求，长老如此辛苦礼佛求什么？"

禅师马上就开示他，回答说："不着佛求，不着法求，不着僧求，常礼如是事。"

但是唐宣宗还是没有领悟，他不理解禅师这个深刻的开示，还是不知深浅高低地继续问："那禅师礼拜什么？"

黄檗禅师回手，"啪"，就给他一个耳光，"你不是已经不着佛求，不着法求，不着僧求了，你不是已经证入空性了吗？"

所以我们应该要能够解上士道，行下士行。

第六种是内观礼。内观自己自性天真佛，离言绝相，离念平等，犹如虚空，心不攀缘外境，心能够契合本觉妙心，这个也可以称为皈依礼敬，属于终教之礼。心与我们的本觉妙心相应，这样也就是在礼佛，礼自性天真佛。

第七种是实相礼。实相无相，内外一如，内观自佛，外观他佛，同一实相，即能所无能所，是顿教之礼。我们虽然在礼佛，但是能礼、所礼，都不执着于这个相，而是知道都是诸法实相，实相无相无不相，能够彻悟心源。

第八种是大悲礼。能够观大地一切苦恼众生，皆在我心之中，我们礼佛的时候，就代一切众生忏悔，代一切众生消灾祈福。所以我们在修三十五佛大礼拜的时候，一定要先发菩提心，要观想左父右母，无量的众生围绕着共同礼拜。

第九种是总摄礼。除了前面的两种不如法之外，由第三种礼到第八种的大悲礼，都共为一观，摄为一体。

第十种是无尽礼。我此一拜，即是普贤行愿，遍尘刹依正二报，乃至极小一毛孔一微尘之中，悉皆现身，能礼

之身无尽，所礼之佛亦无尽，这个是普贤菩萨的礼佛方法，念劫圆融，无有穷尽。

释所礼果境

我们先看所礼的果境，就是所有尽法界、虚空界。法界是法，虚空界是比喻。普贤菩萨的修行方法不像我们，比方说我们只是拜一尊释迦牟尼佛，乃至于我们拜三十五佛。普贤菩萨是示现为等觉位的大菩萨，他是早已成佛，示现为等觉位的大菩萨。他的这种修行境界，虽然我们不能完全做到，但是我们可以了知，也可以向这个方面努力。因为从真如本性上来说，我与佛菩萨是无二无别的。礼拜的时候，这个对境是非常广大的，是遍十方法界的一切佛刹极微尘数佛，十方三世的一切佛刹，每一粒微尘里面都有佛和诸大菩萨海会围绕。

释能礼因心

能礼的因心，是“我以普贤行愿力故，深心信解，如对目

前。”我能礼是依靠，我能够对这么广大的境界，礼无量的诸佛，是依靠三种力量：第一是普贤行愿力的加持；第二是我自心的信解力；第三种是法性的不思议力。这样都能够如对目前。

释能礼心相

能礼的心相，是“悉以清净身语意业，常修礼敬。”以清净的三业来礼敬，我们不生不灭的真心是为一切诸法之所依。一切的万法，十法界依正庄严，都是由我们这个不生不灭的真心而显现的。它在有情众生分上叫佛性，在无情万物分上称为法性。所以有些人不理解说“情与无情，同圆种智。”有情成佛这个好理解，无情怎么能够成佛呢？我们要知道，依报随着正报转。

我们凡夫众生因为无始的迷执，他就会执取非常少分的四大，执着为“我”，执着于这个身体是非常少分的四大，而对于外在广大的四大都舍弃掉，认为是外物。这样就有了能所的对立。事实上境与心，原非二物，境既普周，心亦如是。众生因为心迷，所以不隔而隔，所以需要借助于普贤行愿的法力，和自己对于普贤行愿的修行法门，内心所起的深信力、胜解力，所以能够明明了了，如对目前。所以大经上说：“一切法无生，一切法无灭；若能如是解，诸佛常现前。”《妙法莲华经》上有一句经文说：“是法住法位，世间相常住。”世间相为什么会常住呢？世间相，你看，都有生住异灭，有成住坏空，怎么会常住呢？事实上都是从本体上来说的。为什么？世间的森

罗万象，它的本体都是不生不灭的真如自性、如来藏性。所以我们从这个层面上来说“世间相常住”。

南北朝时候有一个傅大士，他作了一首偈颂：“空手把锄头，步行骑水牛；人从桥上过，桥流水不流。”

一般我们不理解，觉得这个很奇怪，莫名其妙。除了第三句“人从桥上过”好理解以外，其它的三句都是不知所云。我们一定要了解，我们的真心本性主人公。从这个角度去理解，就好理解了。

“空手把锄头”，是说什么？既然是空手，为什么会把个锄头呢？这个锄头是比方，比方我们这个身体，这个躯壳。我们的真心就蕴藏在这个身体里面，这个身体是有生灭的；但是我们的真心是不生不灭的，所以说“空手把锄头”。

“步行骑水牛”，既然是步行走路，又怎么会是骑水牛呢？还是这个比方，步行还是指我们的真心。我们的真心借助于这个生灭的身体，所以说要透过这个生灭的身体来悟入不生不灭的真心。我们的身体有生灭，有生老病死，但是我们的真心不生不灭。

怎么可以理解呢？比方说我们的六根根性，我们的眼，眼根的这个能见的功能，是不生不灭的真心的显现。比方说我三岁的时候看一条河流，这个能见的功能是与我六十岁的时候看一条河流，这个能见的功能是一样的。但是它的外缘可能不同，外缘怎么不同呢？我小孩子的时候眼根明亮，所以我看得清晰；我六十多岁了，老眼昏花，所以看外境看得模糊了。但是能见的功能是不生不灭的，是没有变化的。我们要能够从这个角度去理解，所以“一

切法无生，一切法无灭；若能如是解，诸佛常现前。”透过这个生灭的法，悟到它蕴藏的不生不灭的法；由外在的生灭的相，见到不生不灭的真性。你见到不生不灭的真性，就是见到诸佛，所以说“诸佛常现前”。

普贤菩萨这个殊胜的礼佛法门，有三个要点：

第一个是般若。生佛平等观智随时生起，礼佛的时候能够观想，我这个身体虽然没有成佛，但是我的真心佛性与诸佛一样，也是充满法界的。所以心是周遍法界的，因为我也能够显现无量的化身去礼佛，我这个一一佛刹现无量的化身去礼佛，也能够周遍法界。因为我的真心是周遍法界的。

第二个是律仪。我们礼佛的时候，时时刻刻保持智慧观照，照察身、语、意三业离过清净，礼佛的时候，身不会犯杀、盗、淫的恶业，身业清净；意不起贪、嗔、痴，意业清净；口不犯妄言、绮语、两舌、恶口，所以语业清净。这样身、语、意三业清净。所以说“悉以清净身语意业，常修礼敬。”

并且我们礼佛的时候，能够启请上师三宝，消除我们无始以来的六道轮回的习气种子。凡夫因为多生的习气根深蒂固，所以他投生六道的种子，都在这个身体里面。以后，你平时的习气哪一种最重，它就会与这个种子相应，将来临命终时，就从这个地方结合起来，然后就会堕到六道中间去了。这个六道的种子是在顶、喉、心、脐、密处和足心，这么几个地方，等流而住。临死的时候，心气相合就随习气去投生。所以我们在礼佛的时候，可以先观想，然后启请三宝加持，消除这个六道的习气种子。

六道的习气种子是什么呢？我们在这个顶上，凡夫众生顶轮有一个白色的阿（藏文）字，这个是将来投生天道的种子。喉间有一个绿黄色的舒（藏文）字，是投生修罗道的种子。在心轮有一个蓝灰色的，嗡嘛尼叭咪吽的“尼”（藏文）字，是人道的种子。在脐轮有一个红黑色的支（藏文）字，是将来投生畜生道的种子。在密处有一个绿黑色的遮（藏文）字，是将来投生饿鬼道的种子。在两个足心各现一个烟色的都（藏文）字，是地狱道的种子，右脚心是八热地狱的种子，左脚心是寒冰地狱的种子。所以这个六道的种子，本来都潜伏在我们的身体里面。这个阿、舒、尼、支、遮、都，事实上就是七个字，因为有两个足心嘛。

我们在礼佛的时候，有一个善巧方便的观修方法：先把这些种子都观想清楚，我们三业所造的，一切的罪障习气都收摄到里面去。我们礼佛的时候，就以普贤行愿力观想十方三世的无量诸佛，他们的发际现一个白色的嗡（藏文）字，喉间现红色的阿（藏文）字，心轮现蓝色的吽（藏文）字，在微尘刹的无量诸佛面前，我现无量身，一一身都在诸佛面前顶礼。诸佛都以嗡、阿、吽三字总持放光加持我，好像很大的火焰一样，把我三业所积的一切罪障与六趣的种子，迷乱的无明，一切的习气，都烧除尽无余。烧除尽无余以后，我的不生不灭的真心就豁然显现，圆满成就。

心里面可以观想无量的身，每一身都礼无量的佛，无量的佛都加持我们，并且心中默诵嗡、阿、吽三字总持，一般的要求是念七十万遍，每一道是十万遍，还有补缺的

十万遍。这样地配合这个方便法，以普贤行愿力来修观，来礼佛，来修“礼敬诸佛”的法门，很快就会有一些觉受，自己在日常生活之中，会知道自己贪、嗔的习气非常地淡薄，减轻了很多，身心都很轻安。乃至于在梦里面做梦的时候，就会觉得，我梦中间正在沐浴，梦到太阳，乃至于梦到呕吐一些不净物。这些都是身心转变，都是无始的业障习气忏除清净的瑞相。

第三个，就是趣定，趣入自性定。已经远离了傲慢和贡高的这种执着、我执，能够谦卑自警！那么能礼的，能够起用来礼敬诸佛的是不生不灭的真心；所礼的也是圆满显发不生不灭真心的佛陀。所以真如自性起用礼拜，还礼真如自性，这样虽然外相是在礼佛，事实上就是恒在首楞严大定之中，恒在自性定之中。

这个是普贤行愿“礼敬诸佛”法门的三个要点，三个窍诀。

“一一佛所，皆现不可说不可说佛刹极微尘数身。一一身，遍礼不可说不可说佛刹极微尘数佛。”

前面侧重于讲一身礼多佛，这里面讲一佛之前现多身。这个是广大殊胜的增进之礼，一一身礼多佛，在每一尊佛面前，我以普贤行愿力，修普贤“礼敬诸佛”法门，都显现无量无边的身来礼佛。经上的比方就是说，非常多，多到不可说不可说。“佛刹极微尘数身”，一个三千大千世界有无量的微尘，每一粒微尘代表我一个身来礼佛。同时，我的一一身，又能够遍礼不可说不可说佛刹极微尘数佛，重重无尽。透过这样重重无尽的观修，摄心缘境，就可以成就深细微妙的三昧力，而能够真正通达心、

佛、众生三无差别平等之理。

“虚空界尽，我礼乃尽。以虚空界不可尽故。我此礼敬无有穷尽。”就是说《普贤行愿品》的这个“礼敬诸佛”法门，是无穷无尽的，时空都是无穷无尽的，乃至于众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我礼乃尽，而众生界乃至烦恼无有尽故，我此礼敬无有穷尽。所以这样是我们的凡夫，确实难思难议的不可思议的境界。如来圆满的果德，一定要修普贤的十大行愿的法门，福德才能究竟圆满。因为每一种行愿法门都与自性相应；并且一一行门周遍法界，任何一种行门都能够广摄一切的行门；一切的行门也都可以含摄在一个行门里面。所以《华严》上说：“一毛孔中悉明见，不思议数无量佛，一切毛孔皆如是，普礼一切世间灯。”在一个毛孔之中都能够显现不可思议的无量的诸佛，一切的毛孔都是如此。这个是因为普贤菩萨已经证得了深妙的离戏光明的如来境界，所以才有这样不可思议的解脱境界。

“礼敬诸佛”的法门，是八万行门之中殊胜的一种，不单单是凡夫要修，乃至于登地以上的诸大菩萨都精勤地礼佛。乃至于释迦牟尼佛，他圆满成佛了，我们看《宝篋印经》上也说，释迦如来在大众之中恭敬顶礼古塔，如来因地所精进修行，过去曾经留下来的古塔。我们看地藏菩萨的化现，在九华山也有拜经台。天台宗的智者大师拜求《楞严经》十八年，风雨无阻。

这个都是给我们示现，开示我们要注重“礼敬诸佛”的法门。佛法在恭敬中求，我们透过“礼敬诸佛”的法门，做到极处就可以圆成佛道。并且礼敬诸佛，不单单是

礼敬过去佛，现在佛，还要包括了礼敬未来佛，礼敬自性天真佛。我们以真诚心、清净心、平等心、恭敬心，看待一切人，一切众生，这个是“礼敬诸佛”。因为一切众生皆具佛性，皆可成佛。我对于诸佛菩萨非常恭敬，但是对于别人就差一点，这个就不是普贤行。

普贤行是平等行，我们每一天都以最至诚恭敬的心礼佛。然后用这种心来对待一切人，无论是对待父母、亲属、朋友、同事，社会上的一切善人、恶人，全部都用平等恭敬心来对待。这个是修普贤行，修普贤菩萨“礼敬诸佛”的行愿法门。能够行持普贤菩萨的十大愿王，我们在日常生活之中就能够欢喜自在，就能够转烦恼为菩提。

如果不能修普贤的平等行，我们就容易起烦恼妄念。

有一位女居士，她学佛以后，还是很苦恼。有一次就说：“我本来就是以前有烦恼，所以希望学佛能够断烦恼。但是好像我学佛以后，觉得烦恼更多了。”因为觉得学佛以后，好像儿子也不听话，丈夫也很反对，然后她就问怎么办？

我问她：“那你每天怎么做的呢？”“我每天都会早晚做功课，念《普门品》、《弥陀经》，每天还要念一万句佛号。”她就觉得家里人都不理解、不支持。

因为她学佛，所以她每一天都会要看那些VCD，这个电视机她用了，这个小孩子喜欢看电视也没得看，所以慢慢地儿子对她也有意见。本来以前小孩子早上上学，下午放学，都是她去接送，现在她要做功课，就全部推到她丈夫的身上去了。丈夫工作很忙，觉得也很苦恼，所以对她

也反对。她自己觉得好像处处都有障碍，也很烦恼，也不知道怎么办。

我问她："那你每一天早晚做功课，还要念佛号，那你做功课是为了什么？"

她就说："我宿世无量生有很多的业障，我通过诵经来忏悔。"

"那么你念佛是为了什么呢？"

"我是为了将来能够往生西方极乐世界，所以我念佛。"也就是说为过去忏悔而诵经，为未来往生极乐世界而念佛。

我问她："那你有没有为现在做一些什么功课呢？"

她就哑口无言，不知道怎么回答。

事实上，我们现在最重要的功课是什么？作为在家的信众来说，首先应该是培养好子女，照料好家庭，让周围的人都能够生欢喜心，觉得你不单单是学一些表面的，好像修行的法门，而是整个的身心气质都改变了，更有慈悲心，更有智慧，跟你在一起更欢喜、更开心。这样的话，是应该为现在做的最好的功课。我们学好了普贤菩萨"礼敬诸佛"的法门，要知道，我们周围的人，我们的子女、丈夫、妻子，或者其他的一切人，应该我们都以"礼敬诸佛"的态度来对待他们，因为他们都是未来佛，能够真正地生佛平等，众生与诸佛平等，我们对他们都有这样礼敬的态度，恭敬的态度，这样的话，肯定我们不会起贡高我慢心，不会起分别心，不会去触恼他们。这样是真正地在实践"礼敬诸佛"。

《妙法莲华经》里面，有一位常不轻菩萨。这位菩萨

见到人就礼拜，时间长了，有些人看见他就觉得很讨厌；有些人不明白，觉得这个人怎么这么奇怪，见到每一个人都来拜，是不是精神有点问题？有些人不理解他，就拿石头砸他，拿脚踢他。他也不生气，还是见人就照拜不误。有个人实在不忍心，就上去问他："你为什么要这样做呢？"

他就说："因为你们将来都会成佛的，所以我不敢轻慢汝等。"我不敢轻慢你们。

这位常不轻菩萨为我们开示了两个道理：

第一个是说明一切众生皆有佛性。常不轻菩萨这样做是以身说法，以他的行为来说法，以他自己的行动去劝化众生，告诉一切众生都要有自信心，要自尊自重，要能够显发自己的佛性，要能够早日觉悟。

第二是说明行菩萨道的人，对一切人都要有恭敬心，有尊重心。所以学修普贤行门，要能够转有分别的第六意识为不分别的妙观察智；转有执着的我执识第七末那识为不执着的平等性智。

所以普贤行就是平等行。为什么我们的心会有生灭呢？有烦恼呢？为什么会是妄心用事呢？因为我们的心不平等。在这个差别的世界里面见到平等，这个是自度圆满；在平等的法性之中起妙用来广度众生，这个是利他圆满。所以对于现在我们来说，一定要能够成就平等心，修平等行。能够有平等心，修平等行，我们的心就能够对一切众生有恭敬心，不会触恼他们。

普贤行是平等行，华严上面说十种平等。

第一是所求平等，我们现在平等地遍礼十方三世无量

诸佛，将来我们也能够平等地证入十方三世一切诸佛的不思议解脱境界。

第二是所化平等，如十方诸佛教化法界无量无边的众生，我们现在平等礼敬，将来也能够度化无量无边的众生。

第三是所断平等，断见思烦恼、尘沙烦恼和无明烦恼，一切惑业断尽无余。

第四是事行平等，日常生活之中无论大事、小事，点点滴滴，都要能够称法界性，都要能够心与法相应。

第五是理行平等，一一行都与自性相应，我们做任何事情都能够与自性相应。

第六是无碍行平等，是理事无碍境界。

第七是融通行平等，是事事无碍。

事实上也就是《华严》上所说的事法界、理法界、理事无碍法界和事事无碍法界。

第八是所起大用平等，德用周遍法界。

第九是所行处平等，横遍法界，横遍十方，一切诸佛的刹土与自己的身心无二无别，就是契入到一真法界，知道尽虚空、遍法界都是一个自己，都是我的真心，佛外无心，心外无佛。

第十是修行时平等，从时间上来说是念劫圆融。我们看这个十大愿王，普贤菩萨的每一愿都是虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我愿乃尽；而虚空界，乃至于众生烦恼无有穷尽，普贤菩萨的行愿也无有穷尽，不疲不厌。这个说明修行时平等，念劫圆融。

这个是我们说要礼过去佛，礼现在佛，礼未来佛。

并且还有一个层面，我们要能够礼自性天真佛，显发我们的自性，戒定慧生佛出世，贪嗔痴起佛灭度。我们要能够成就清净心，信心清净则生实相，我们在礼敬诸佛的时候，就是成就我们清净心的时候。修学佛法不能够离开自己的清净心，到外面去寻找佛菩萨。那样就是缘木求鱼，就是离佛道越来越远了。我们离开自己的清净心，也就离开了诸佛菩萨，所以要礼自性天真佛。

六祖大师说："前念迷即是凡夫，后念悟即是佛。前念着境即是烦恼，后念离境即是菩提。"我们后念悟就是佛，这一个念头，事实上这个就是说，我们每一天都要能够保持觉照，都要能够成就清净心，都要能够保持智慧观照，要能够照见五蕴皆空。这样就是"礼敬诸佛"。我后念悟，我后念这一个念头就是觉悟的，就是佛。

每一天，我今天能够有一个念头成佛；明天我更加保持，我能够有五个念头、十个念头成佛，渐渐地功夫成片。这是一个非常殊胜的法门。攻其一点不计其余，在我们精神最小的一个单位，念头上下手。凡圣在一念之间，把这个念头转过来，这样，念念觉悟就是念念"礼敬诸佛"。我们能够将每一天的八万四千念头都转为清净光明，都与不生不灭的真心、自性相应。这个转念的功夫就是"礼敬诸佛"，就是念念都在"礼敬诸佛"，也就是诵经，也就等于是我们每一天都诵了八万四千卷经，所以要礼自性天真佛。

"念念相续，无有间断；身语意业，无有疲厌。"

普贤十大行愿，每一个都说"念念相续"。我"念念相续"都在礼佛，都在称赞如来，都在广修供养。这个怎

么会通呢？因为我们要知道，普贤行是不可思议的、圆成佛道的、等觉位的大菩萨所修行的微妙法门，他一行就具足一切行，一切行也都可以含摄在一行之中，所以说互摄互融，不可思议。

普贤菩萨的“礼敬诸佛”的法门是不间断，不疲厌。凡夫礼佛有间断，容易疲厌。因为凡夫礼佛是以生灭心来取相而礼，所以就有间断，今天拜一百拜，明天拜两百拜，其它时间就没有“礼敬诸佛”，所以就有间断。因为他是生灭心来礼佛，并且是着相而礼，就容易生疲厌。所以我们要学习普贤菩萨，以不生不灭的真心，不着相而“礼敬诸佛”，每一个念头都与真心自性相应，每一个念头都是在“礼敬诸佛”，成就平等心。

五台山有一个文殊发塔。这个也是文殊菩萨开示我们如何成就平等心。当时的五台山，那个大显通寺原来与塔院寺是连为一体的。显通寺里面做无遮法会，十方来的一切人都可以得到供养，都可以用斋。

有一位妇女，手里面牵一个小孩子，另一只手抱着一个小孩子，并且还有一条狗跟着，也到显通寺来赶斋了。她没有什么供养，就拿剪刀剪下一缕头发，供养给寺院里面。

知客就给她一份斋饭，她就说：“我这个小孩子跟我来的，还要有一份。”然后也给她一份。

她又再说：“我抱的这个小孩子还要有一份。”又给她一份。

然后她说：“我这个狗也要有一份。”也给她一份。

最后她还说：“我肚子里面还怀了一个，还要一

份。”

知客就忍不住了，说：“你这个人这么贪，你就是献了一点点头发，那么贪。”就呵斥她。

哪里知道这个女子马上就腾空而起，那条狗就变为狮子，这个女子就转为文殊菩萨，两个小孩子就转为童子。就说了一个偈子：“众生学平等，心随万境波；百骸俱舍尽，其如爱憎何？”

修行要成就平等心，要学习普贤菩萨。但是这个在凡夫地位是很难的，凡夫因为是生灭心用事，所以很容易分别，就起爱憎。

所以我们学习了普贤菩萨的“礼敬诸佛”的法门，应该我们以后在礼佛的时候，都要能够按照普贤菩萨这个方法，以不生不灭的真心来礼佛。因为真心遍满法界，所以我也能够现无量无边的身，到一一佛刹土去礼无量无边的诸佛。我们修三十五佛大礼拜，也应该如此地修。

并且经上赞叹说，我们礼佛的功德无量无边，每一拜拜下去，随他这个身量的大小，由这个地面到虚空之中，每一粒微尘都是一个转轮圣王的果报。所以我们说礼佛一拜，罪灭河沙。一定要能够按照普贤菩萨的行门。

称赞如来愿

第二是称赞如来愿。

【“复次，善男子，言称赞如来者”。】

赞叹可以得到四无碍辩的功德。称赞如来，如来有法身如来、报身如来、应身如来。《金刚经》上说：“无所从来，亦无所去”，这个是法身如来；《转法轮经》上说：“一切智名如，正觉名来”，这个是报身如来；《成实论》上说：“乘如实道，来成正觉”，这是指应化身的如来。

一般来说，经典上讲“佛”，这个是侧重于从相上来说，从事上来说，从修德上来说；说“如来”是偏重于从本性上来说，从理体上来说，从性德上来说。

前面的一愿是“礼敬诸佛”，就是说我们对于佛菩萨尊重礼拜，我们对于凡夫，对于鬼神，对一切众生，我们也都尊敬，尊重，与诸佛没有两样，乃至于对于一切的万事万物，我们都有一个尊重心，无有差别。所以说“礼敬诸佛”是无条件的。

“称赞如来”是有条件的。对于那些造恶业的人，比方说犯杀生业的人，我们平等地按照普贤行，“礼敬诸佛”，平等地礼敬。但是对他们所做的事情，我们不能称赞。称赞，他是有条件的，必须要他的善行与自性相应。与自性不相应，我们就礼敬，但是不称赞。

我们看善财童子五十三参，其中有三个人，一个是胜热婆罗门，一个是甘露火王，一个是伐苏蜜多女。这三个

人，善财童子对他们是平等地礼敬、顶礼，但是没有赞叹，他们显现上面是贪嗔痴。

所称赞的果境，佛果境界是——

【所有尽法界虚空界，十方三世一切刹土，所有极微一一尘中，皆有一切世间极微尘数佛，一一佛所，皆有菩萨海会围绕。我当悉以甚深胜解，现前知见，各以出过辩才天女微妙舌根，一一舌根，出无尽音声海，一一音声，出一切言辞海，称扬赞叹一切如来诸功德海。穷未来际，相续不断。尽于法界，无不周遍。】

这个是讲所称赞的果境和能赞的因心，以及能赞的舌相。

这个“称赞如来”，事实上可以含摄我们的修行，无量的修行法门。

我们诵经，诵任何的经典，这个都是“称赞如来”；我们修净土法门，念阿弥陀佛，这个也是“称赞如来”；我们持咒，也是“称赞如来”。所以你看，我们修净土、天台、贤首，修密，修一切法门，都是“称赞如来”的功德。非常殊胜的，《行愿品》是净土的第四经，我们念阿弥陀佛，这个就是“称赞如来”，并且是总持法门，“称赞如来”的陀罗尼法门，总一切法，持无量义。善导大师说：“释迦所以兴出世，唯说弥陀本愿海。”释迦牟尼佛出现于世间，说法四十九年，谈经三百余会，就是为了把阿弥陀佛的本愿之海介绍给众生，让大家都能够起信愿行，往生极乐。所以我们执持阿弥陀佛的名号，就是在总持地修“称赞如来”。

我们现在讲经，听经，也是“称赞如来”。我们为了报四恩，把学佛真实的好处利益，普遍地介绍和推荐给一

切众生，这个是“称赞如来”；我们劝人念佛，这个是“称赞如来”。这一切都是“称赞如来”的法门。我们如法地修，现前的感应就是能够开智慧，能够得辩才。

“称赞如来”还有一层深意，如来是讲真如本性，“称赞如来”就是称赞我们自己本具的真如自性。

“称赞如来”的法门，在修学佛法之中非常重要。凡夫因为嫉妒心、我慢心作怪，所以总是喜欢去挑别人的毛病，挑别人的缺点；因为我慢心很重，所以好胜心很强，别人无论在哪一方面超过自己，不单单是不承认自己不如别人，反过来还认为自己处处都胜过别人。这样地以一种我慢心来学。所以我们要能够“称赞如来”，要能够赞叹一切众生本具的如来智慧德相；要能够显发、赞叹自身本具的如来智慧德相。

如来功德，广说就无量无边，略说是三德二利。断德、智德、悲德，是三德；二利，就是自利利他，自觉觉他。

断德上来说，断除见思惑、尘沙惑、无明惑，所显示的常乐我净的涅槃功德。凡夫总是充满了贪、嗔、痴、慢的种种烦恼；佛陀完全断除了三惑，圆证三德。

智德就是，一切智、道种智、一切种智，圆满成就，无所不知，这样是智德。这个不同于凡夫的聪明才智，世智辩聪，能够解脱痛苦烦恼，证得真理的一种能力，大般若智慧。

悲德，一般也可以说就是恩德。佛对我们有极大的恩情，悲悯众生无始以来流转轮回的痛苦，把自己了脱生死、圆成佛道的具体修行方法，毫无保留地开示给我们，

对众生充满无限的悲心，这个是悲德。这些展开来说，都是无量无边的功德。

“称赞如来”的法门，释迦如来也曾经精进修行过。释迦牟尼佛因地的时候，与弥勒菩萨共同在古佛面前发菩提心修行，释迦牟尼佛就很精进，他曾经在弗沙佛所，精进地以偈来赞颂佛功德，就是我们现在都很熟悉的、都在念的：天上天下无如佛，十方世界亦无比。世间所有我尽见，一切无有如佛者。

因为累劫的时间，翘勤以偈赞佛，所以释迦牟尼佛以精进的力量，先于弥勒菩萨而圆成佛道。

“称赞如来”的法门，对于我们娑婆世界的众生非常契机。《首楞严经》上释迦牟尼佛让二十五位圣贤，大菩萨，大阿罗汉，来说他们成就的法门，二十五圣修证圆通。然后让文殊师利菩萨来选择哪一种法门最适合娑婆世界的众生修。文殊菩萨就选择了观世音菩萨的耳根圆通法门，最契合娑婆世界众生的根机。经上说：“此方真教体，清净在音闻；欲取三摩提，实从闻中入；返闻闻自性，性成无上道。”

返闻闻自性，性成无上道。我们听到声音的时候，不要缘这个声尘，而是返闻，回头来看，我们能闻的闻性是不生不灭的，所以说“性成无上道”。

《妙法莲华经》上也说：“娑婆世界以音声为佛事”。因此在我们这个娑婆世界上，提到修行，大多都是借助于念、诵、读、唱，比方说念佛、持咒、诵经、唱梵呗、讲经说法，这些都是“以音声为佛事”，都是“称赞如来”。《法华经》上说：“或以欢喜心，歌呗颂佛德，

乃至一小音，皆已成佛道。”称赞如来功德，是音声佛事的主要内容。

我们能够修普贤菩萨的“称赞如来”的法门，是非常甚深微妙的。在十方三世一切刹土，每一粒微尘里面都有无量的佛，每一尊佛都有无量的菩萨海会围绕，这样子的，我以普贤行愿法门，在一一佛前都现身来赞叹。因为佛菩萨已经证得了深寂的离戏光明无为法，所以具足小中现大、大融于小的无碍的境界。在一微尘中，就有十方三世一切佛土微尘数的诸佛，每一尊佛都处在无量菩萨海会围绕之中，都在转妙法轮。一粒微尘是这样子，法界之中，每一粒微尘都是这样，被诸佛海会大众所充满。这种境界，不是我们凡夫的心量所能接受的。只有以法性的不可思议的力量，诸佛如来的加持力量，普贤菩萨行愿的力量，以及自己闻思修的智慧力，才能够信解，才能够甚深胜解，朗然明观，所以现前知见。

面对如此殊胜的对境，我以普贤行门，出如海潮音，大海的海潮音一样的无量的音声；每一音声都出无量的、美妙动听的、悦耳的言辞；尽于未来漫无边际的一切时，一切劫中，不停地赞叹诸佛如来浩瀚无边的、广大无涯的功德大海。这样是“称赞如来”的法门。

能赞的舌根，这里面有一个比方，各以出过辩才天女，微妙舌根。这个辩才天女可以作两种理解：

第一种是《华严经如来出现品》中所说的辩才天女，是自在天王的采女。这个辩才天女有五百个舌根，每一个舌根都能够发出五百种音声，她所发出的每一种音声都非常地美妙悦耳动听，好像是几百种、几千种乐器伴奏发出

来的音乐，这样美妙的音声。我也以这样的妙音来赞佛。

第二种是指妙音天女，《金光明最胜王经》上就宣说了妙音天女的功德，她有广大的智慧，能够满一切众生的愿求，能够赐予众生智慧和无碍辩才。如果我们对于文字、句义，有忘失，修妙音天女法，经妙音天女的加持。妙音天女有一个加持舌根法——我们每一天早上起来的时候，可以观想，我们的这个舌根上面有一个阿（藏文）字，周围有十二个字母围绕。那样如法地修学，可以得辩才；可以诵经诵得很快，但是又能够历历分明；可以对一切都忆持不忘。这样能够全部都忆持不忘。修妙音天女法，能够迅速地开悟成就，获得陀罗尼总持。

《金光明最胜王经》上有一个偈赞说："于诸女中最梵行，发音犹如世间王"；"辩才胜出若高峰，念者皆与为洲渚。"一切忆念妙音天女的人，妙音天女都能够为他们作依靠，作依怙。"众生若有希求事，悉能令彼速得成；亦令聪辩具闻持，于大地中为第一。于此十方世界中，如大灯明常普照。"

圭峰宗密禅师就说这个妙音天女是古佛示现。我们怎么来修？修这个普贤行愿法门，我们要想好像妙音天女一样，出无量的舌根，无量的音声海，每一音声都出无量的言辞海来赞叹佛功德。我们如何来观修呢？一个可以修这个妙音天女法。

宗喀巴大师就有一个开示说，前面我们礼敬诸佛，在一一佛前现无量身；我们每一身都有无量头；每一头都有无量舌；每一舌都出无量音；一一音声都出无量言辞海来赞佛。观想十二个元音字母和三十四个辅音字母，然后修

学。这样地来修“称赞如来”的法门。

还有一种简单的。你看电视台的播音员，他只有一个舌根，但是他一说，全世界都听到。他借助广播、电视、卫星。我们也想着怎么样？以如来的加持力，我们这个音声一赞叹，就让整个十方法界，十方三世一切诸佛菩萨都能够接收到我们赞叹的音声，充满法界。这个就很容易观修。底下也是说“无有穷尽”

【如是虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我赞乃尽。而虚空界乃至烦恼无有尽故，我此赞叹无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

普贤菩萨“赞叹如来”的法门，他是不间断的，不疲厌的，“念念相续”的。怎么理解呢？一切的有情无情的音声，我们要知道，这个都是普贤菩萨赞叹诸佛之音。普贤菩萨的身是尽虚空、遍法界的，所以他的舌根也是充塞虚空，遍满法界的。那么一切的有情无情的音声，都是普贤菩萨赞叹诸佛的声音。我们听到溪水流动的声音，是普贤菩萨称赞如来功德；我们听到鸟鸣叫的声音，是普贤菩萨称赞如来的音声；我们听到小孩子哭的声音，听到一切人说话的声音，听到任何声音，都是普贤菩萨称赞如来的声音。

怎么理解？因为无论是有情的声音也好，无情的声音也好，它这个都是相，音声相。有相就一定有体，体是什么？体是佛。什么佛？法身佛。体是不生不灭的真心，体是离缘独立的，法尔如是的，本自空寂的如来藏性。所以一切音声都是普贤菩萨称赞诸佛之音。因此我们能够理

解，“溪声尽是广长舌，山色无非清净身。”一切的音声，在修行普贤行愿的行者听起来，都是诸佛出广长舌相演妙法。所以依《普贤行愿品》修行的人，听到风声、雨声、水流声、鸟鸣声、木鱼声、引磬声，一切声音都是“称赞如来”的音声。那么这个人也入了三昧了，这个人已经成就三昧了，已经成就普贤菩萨的三昧了，已经入了华严海印三昧了。

而西方极乐世界那些水鸟树林皆演法音，怎么实修呢？我们观修的方法就是，不要缘这个声尘，而是返闻闻自性，而是观一切语言音声所从来处，它从哪里来？它的本体都是真空理体。这样地回光返照，就可以知道，一切音声都是法身，都是法身佛，都是自性清净法身随缘起用。这样地来修行。

禅宗里面有很多祖师，因为音声而悟道。这个洞山良价禅师参云岩禅师也是如此。参云岩禅师的时候，他向云岩禅师提了一个问题，请法说：“如何是无情说法？”无情万物都能够为我们说法，有什么经教可以证明呢？

云岩禅师开示他：“你没有读过《阿弥陀经》吗？《阿弥陀经》上面说：西方极乐世界，水、鸟、树林皆演法音。”

洞山良价禅师豁然大悟，就说了一个偈子：“也大奇，也大奇，无情说法不思议。”

这个意思就是说怎么样？我们凡夫众生往往会执着在这个有声可闻之处。但是如果我们要明心见性，就一定不能够执着于这个声尘。而是要回光返照，看自己能闻的闻性。能闻的功能，能够听声音的这个功能是不生不灭的真

心在起用。因为有声、无声，不过是声音的生灭；而我们的闻性是不生不灭的、恒常相续的。一切的声音都是空华水月，了不可得，但是所有的一切都是自性的作用，都是真性的显现。我们如果能够回光返照，就能够启发我们认识自己的本来面目。所以我们要能够学习普贤菩萨“称赞如来”的法门，要能够“反闻闻自性，性成无上道。”

同时这个音声的修行，也就牵涉到了我们的念诵，有一些方便法门，我们透过观修和念诵一定的种子字，能够打开我们的三脉七轮，能够清净我们的气，转我们的业劫气为智慧气。

比方说，我们说气脉明点的观修，我们要有音声一定要有气。而这个气，我们透过“赞叹如来”，你看《华严经》，华严字母，四十二字妙陀罗，每一个字母都能够震动我们身体里面的一条气脉。如法地唱诵，就能够让我们身心气脉清净，转业劫气为智慧气；转凡夫的业劫脉为圣者的智慧脉。这个是善财童子五十三参，参到众艺童子的时候，众艺童子开示他的修行方法。

所以祖师说懂得音声是小开悟。你真正地透彻了解了这个声音的奥秘，这个是小开悟。这个有修行有修证的人，他听到你说话的声音，就知道你的层次。所以我们诸佛菩萨的那些咒语从哪里来？他这种光明，禅定的光明，一定的频率存在，那就是声波，把这个音声波记录下来，就是咒。我们透过这个如法地持诵，就能够与诸佛菩萨相应，也能够打开我们的气脉。

《心经》里面的一句话，可以把我们的修行法门都概括起来，就是“照见五蕴皆空”。“照见”是转变我们的

心；“五蕴皆空”是偏重于转变五蕴五大，转变我们的身；身心都转变。我们平时修行，为什么我们说，我念阿弥陀佛，我希望我心清净，希望我不起妄想，但是很难，我念一段时间，我妄念又起来了，我拚命压制它，希望它不起妄念也做不到。为什么？因为我们的身体没有转化，火大，地、水、火、风、空没有转化。

修行用功，“照见”是心的转化，先是保持“观照”，以智慧“观照”。“总之何处行何事，当察自心何相状，恒以正知及正念，修行利他佛子行。”随时保持观照，烦恼一露苗头就拔除，这个是“观照”。

接下来，第二个层次就是“照住”。我们的心妄念少了，烦恼起得少了，心能够安住，心与法相应。

更进一步就是“照见”，第三个层面，就是说见什么？即照即寂，即照即见，见真如本性。这样就是心的清净。

身的清净，就是五大的转化。这个是一切法门的精髓，都可以包含在《心经》这一句之中。五大的转化，首先是风大的转化。风大，我们一切的行门，都从呼吸上，都从风上下手。小乘修安般法门，《安般守意经》，安那般那，安般法门；天台宗里面，他们修六妙法门，《童蒙止观》，也在呼吸上下手；金刚乘里面修宝瓶气、中柱气、九节佛风、金刚诵；这些种种都是在风大上起修。因为我们身体的精神与物质维系的一个纽带就是风大，就是呼吸。

所以佛陀说：“人命在呼吸间。”这个是有深意的，一口气不来，精神与物质就分离了，便同隔世。所以说维

系的纽带就是风大，这个上面比较容易起修，也比较容易成就。如来住世的时候，很多人听佛说一座法，就成阿罗汉道。佛法初传中国，安世高他们来传法的时候，就翻译一个《安般守意经》，很多人都能够证阿罗汉道，都是因为从风大上起修。所以不要轻视。

风大上面还有一些窍诀。我们说气，它有持命气、上行气、下行气、平行气、遍行气。事实上这个五气，有五根本气和五支分气。它每一种都有一些种子字，我们如法地持诵和观修能够迅速地转化。

比方说，这个平行气与风大相应；遍行气与水大相应；上行气与火大相应；下行气与地大相应；持命气与空大相应。平行气的种子字是一个易（藏文）字；遍行气的种子字是一个乌（藏文）字；上行气是一个蓝（藏文）字，焰口里面“唵蓝”那个蓝；下行气是一个哩（藏文）字；持命气是一个阿（藏文）字。这样子的，有传承的，如法观修，都能够迅速地转化。

然后是转化水大。水大转化过来以后转化火大。我们火大没有转化之前，生命的能量90%以上都白白地浪费掉了，都供给无明的马达去打妄想去了。每一个念头一定有能量支持。这个能量我们没有好好地用它，都白白地浪费到打妄想上去了。并且妄念多了以后就起欲望。凡夫欲望一起就满足它，所以能量就消耗掉。并且习气加重，所以下世就很难再得人身。

火大转化以后，生命的能量不会浪费，就全部填充到骨髓。然后地大也会转变过来。更进一步空大也会转变过来。这时候乐明无念，开悟的境界就成就了。

所以五蕴五大的转化，应该也是在“称赞如来”这个法门里面都包含了，都含摄了。一个最简单的，你看天台宗，他调理五脏六腑，这个六字诀，嘘、呵、呼、呬、吹、唏，就可以让我们身心调柔，容易修习禅定。这个是一种下手的功夫。

还有禅宗里面的修行方法，他透过声尘而悟道，乃至于透过色尘而开悟，都是由相而见性。净土宗里面也是透过声尘，透过“称赞如来”而入念佛三昧。我们看《大势至菩萨念佛圆通章》上说：“我本因地，以念佛心”，能够入念佛三昧，能够“都摄六根，净念相继。得三摩地，斯为第一。”这个大势至菩萨的《念佛圆通章》，也是“称赞如来”的法门。我们前面说念阿弥陀佛，就是总持“称赞如来”，就是总持如来八万四千法藏。修成就念佛三昧，这是我们修行净土的人都希望知道的，知道这个次第如何修。

成就念佛三昧有理入和事入。大势至菩萨的《念佛圆通章》，我们只要了解四句话，就可以知道怎么修了：“我本因地，以念佛心，都摄六根，净念相继。”对这四句能够了解，我们念佛三昧就能成就。断句不同，修法就不同。“我本因地”，我本因地就是说，我大势至菩萨修行的起步，因地。因地是什么？因地就是见地。就是我们下手用功的时候，要用不生不灭的真心来修。“我本因地”，就是说我最初开始修，就是依这个不生不灭的真心来修。这个是关键。

开始我们不用真心修，我们现在念阿弥陀佛、阿弥陀佛……，我们是用什么心在修啊？老实说我们是用妄心

在修，用生灭心在修，用第六意识心在修，念阿弥陀佛、阿弥陀佛……。但是我们要用这个不生不灭的真心来修。如何修呢？首先一定要能够体悟这个真心。也就是说在我们一念不生的时候，一念不生全体现，昭然显现，灵明不昧的这个真心，我们体悟，并且按照这个来修行。

底下“以念、佛心”，这个中间断句不同，“以念、佛心”和“以念佛、心”，这个断句就不同了。“以念、佛心”，是由理而入念佛三昧，根机好的话，四十二天可以成就念佛三昧，这个是“以念、佛心”。还有一种是“以念佛、心”。“以念、佛心”是实相念佛；“以念佛、心”，这是持名念佛。以实相念佛来入念佛三昧，是理持；以持名念佛来入念佛三昧，是事持。我们今年讲《首楞严经》的时候，可能会详细地讲到这个念佛三昧的修证次第。这里只是略略提一提。

我们先说这个，四十二天能够成就念佛三昧的实相念佛的方法。如果首先能够体悟到这个不思善，不思恶，灵明不昧，昭然显现的，不生不灭的真心豁然现前，这个是我的本修因，这是我的，“我本因地，以念、佛心”，佛心就是不生不灭的真心，我保持，念就是观照，用它来修，来观照。

如何修呢？就是“都摄六根，净念相继。”都摄六根，眼垂帘，我这个眼根不会攀缘外境，这个不会攀缘外在的色尘，这个眼根摄了；闭口，我的舌根摄了；身静坐，安住不动，身根摄了；鼻，不会闻其它的气味，鼻根摄了；眼、鼻、舌、身都摄了。

还有一个耳根，耳根怎么办呢？我第一步起手修是本修因，是不生不灭的真心。在那个上面的话，耳根，我不会去缘外在，不会听外面的声尘；而是听我自性的音声，

我回过头来听我自性的音声。这个时候有几种可能，有一些人会听到一种声音，是好像海潮音，海浪轰隆、轰隆、轰隆，这样的声音，但是不是很大，很微妙的。

“梵音海潮音，妙音观世音，胜彼世间音，是故须常念，念念勿生疑。”每一句经文都是实修的方法，不要只是口念。梵音、海潮音、妙音，这个都是自性的声音。梵音是清净音，清净音就是无声，你听不到任何声音。你不要以为听不到任何声音，就是什么都没有。有声也好，无声也好，怎么样？有声，无声，都只是外在声尘的相。而它的体性都是不生不灭的，能闻的功能，闻性。所以我听不到声音，我也是“返闻闻自性”，知道这个我不生不灭的闻性。

还有一种是听到很微细的，很微小的轰隆轰音。有一种体会，很容易体会，你把小手指插在耳朵里面，这个耳朵里面，轰隆、轰隆、轰隆……这样你可以略略体会到那种自性的声音。但是你这个手插进去，这个声音不是，这个是叫做虚发劳相，但是你可以体会一点点。

有一些是会听到天籁之音，好像很微细的虫鸣，若有若无的，这样的音声。你耳根就专门缘这个自性的声音，渐渐地就可以入三昧。这个是理入。我们在讲《首楞严》的时候会详细地讲解。

还有一种，就是印光法师《念佛三昧论》上面所讲的，以持名念佛来入念佛三昧的修行方法。这个都是“称赞如来”愿。

明天继续来讲“广修供养”。以此功德回向一切慈母众生，得遇明师，得闻正法，早成佛道。

第三讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
无始时来慈我者　诸母若苦我何乐
是故为度诸有情　发菩提心佛子行
南无大行普贤菩萨

请大家先发无上的菩提心。昨天我们讲到了《普贤行愿品》的第一行愿“礼敬诸佛”，第二“称赞如来”，看起来好像是很基本的。事实上是等觉位的大菩萨所修行的法门，我们只能够相似地去行持。

佛经上面说了很多礼佛得到感应的公案。

释迦牟尼佛住世的时候，波斯匿王的小女儿，因为宿世业力的缘故，生下来就相貌很丑陋，并且皮肤也很粗糙，所以波斯匿王给她取一个名字叫做金刚。一直养在深宫里面，不给其他人见到，以后又给她找一个已经破落的贵族青年作为驸马，在晚上的时候成亲。第二天早上一起

来，驸马发现这个公主长得比较丑陋，所以每一次驸马到外面去参加聚会，都不会带公主去出席。时间久了，大家觉得很奇怪，就有两种推测：要么这位公主就是生得非常庄严，貌若天仙；要么就是很丑陋；就一直要求驸马带公主出来跟大家见一面，驸马一直推辞。

这位金刚公主自己听闻佛法以后，就非常惭愧，忏悔自己宿世的恶业。所以每一天都在宫里面至诚地礼拜释迦牟尼佛，感得释迦牟尼佛在空中现身，并且放光加持她。光明一照触她的身体，马上她就得到现法果，就转变得非常地庄严，头发也非常地柔软，皮肤也非常地细腻。

有一次，大家因为一直很好奇，想见这位公主嘛，就趁机把驸马灌醉了，从驸马的腰带上面把宫门的钥匙拿过来。因为波斯匿王一直也想着是家丑不可外扬，所以从小到大都没有给其他人看到过这位公主的样子。

宫里有三重的宫门，大家偷来钥匙以后，一打开宫门，因为那时候金刚公主礼拜佛陀，已经转过来了嘛，噢，一看，非常相好庄严。

回头就把驸马叫醒过来，驸马回到宫里面，一看到以后，也觉得很惊奇，然后大家都一起来礼谢释迦牟尼佛。

还有很多感应的故事，因为礼拜佛陀而开智慧，非常多。

广修供养愿

今天说第三种行愿，广修供养愿。

所供果境

【复次，善男子，言广修供养者。所有尽法界虚空界，十方三世一切佛刹极微尘中，一一各有一切世界极微尘数佛。一一佛所，种种菩萨海会围绕。】

这个是讲所供的果境，所供的佛果境界。都是跟前面一样的，尽虚空、遍法界，好像微尘一样多的诸佛海会之中，每一尊佛都有无量的菩萨和人天大众周匝围绕。

这样非常广博浩瀚的海会诸佛圣众，凡夫的心力、身力是确实无法一一去供养承事，就必须要仰仗诸佛如来和普贤菩萨的行愿力。同时我们自己也要能够深心信解自性普贤，我们本具的佛性也与普贤菩萨一样，自性普贤也本来具足这样的妙用，我们的真心也是尽虚空、遍法界的。这样才能够作如此广大的供养。

明能供因心

底下是能供的因心。

【我以普贤行愿力故，起深信解，现前知见，】

以普贤菩萨的行愿力和我自己深心信解力，深信我的

真心就是自性普贤，也是尽虚空、遍法界。所以对于这样浩瀚无边的诸佛海会都能够现前知见。

明所供物品

第三就是讲所供的物品。

【悉以上妙诸供养具，而为供养。所谓华云、鬘云、天音乐云、天伞盖云、天衣服云，天种种香，涂香、烧香、末香。如是等云，一一量如须弥山王。然种种灯，酥灯、油灯、诸香油灯。一一灯炷，如须弥山。一一灯油，如大海水。以如是等诸供养具，常为供养。】

这是所供的物品。所供的物品里面，每一种都是讲天上的，“天音乐云”、“天衣服云”、“天伞盖云”，天上的就表示非常尊贵，不同于人间的凡品。

每一种都说“云”，那云好像大云一样，非常多。我们说海会云来集，形容数量非常多，供品非常多，周遍法界。

我们看的种种“华云、鬘云”，这些都是表示要以事供来摄理体。我们供这样东西，要知道它表示的意义，它是表法的。我们献上去的同时要明白它所包含的义理，自己内心也如法地发愿。

我们献供养的意义是三重：

第一是表达对于诸佛菩萨的恭敬心。

第二是培植福田，增长福报福德。我们说八福田，一般来说，归纳为三类：第一类就是敬田，我们对于佛菩萨，对于师长，对于善知识，都是能够启发我们的智慧，

是我们恭敬的对象；第二是恩田，恩德最重的是父母；第三是悲田，帮助弱势群体，帮助一些可怜悯的众生，让他们都能够得到暂时的人天乐和究竟的解脱涅槃乐。这样我们能够迅速地增长福德。

第三种意义，就是能够灭除悭贪。凡夫众生因为他执着于这个身体就是我，有实执，不知道这些都是虚幻的，都是生灭无常的，产生一种实执，现在能够来献供养，就能够断我爱执，灭除悭贪。

“华云、鬘云”，表六度万行庄严供。我们以六度万行的菩萨行的因花——因地的花，来庄严如来众德具足的果地的觉悟，来庄严佛陀福慧两足尊的果地境界。所以我们供花的时候，不要单单是说将来得相好庄严的报，更深一层的是我们献上花，心里面就要对佛菩萨发愿：我要效法诸佛菩萨，广修六度万行。

“鬘云”，“鬘”是把花串起来。也就是说，我们行持六度万行，要相续不断，尽未来际恒修菩萨行。

“天音乐云”，是表示神通成就供。我们在佛前献上海螺，一方面是向佛菩萨请法；另一方面也是表示神通成就供。

“天伞盖云”，是表示我们发愿要行八正道。因为伞盖能够遮阳避雨，我们行持八正道，也能够不为烦恼所侵。

“天衣服云”，衣服能够保护我们的身体，这个就是表示我们要成就柔和忍辱之衣，常乐柔和忍辱法，安住慈悲喜舍中。我们献上衣服的时候，要想着以忍辱波罗蜜为庄严。

“涂香”，是表示行持别解脱戒，梵行成就供，我们以戒香为庄严。“天衣服云”，也表示我们圆满地修持，我们说天衣无缝，不是人工、手工所成，表示圆满。“涂香”，表示梵行成就。香涂，一种浓的香水，在印度呢，沐浴以后涂在身上。

“烧香”，香燃起来，香云盖，遍满十方，也表示我们宏扬戒法之香，宏扬三聚净戒。

“末香”，是表示精修别解脱戒香。

“酥灯、油灯、诸香油灯”，是表示般若行证的供养。供灯，有无量无边的功德，能够为一切世间灯，能够显发本具智慧。这里面以种种的“酥灯、油灯、诸香油灯”供，表示我们要成就一切智、道种智、一切种智。未成就名空，已成就名般若；因名般若，果名萨婆若。我们献上种种灯的时候，发愿我们能够深入诸佛的萨婆若海。

“一一灯炷如须弥山”，须弥山，妙高峰，这表示我们体悟般若之理非常高深。

“一一灯油如大海水”，表法就是我们体悟般若之理，非常地宽广，如大海。

佛教里面的世界观就说，是三千大千世界。一个三千大千世界，是一佛所教化的国土，以须弥山为中心，七重金山，七重香水海，一日一月，这样是一个小世界。一千个小世界，是一个小千世界；一千个小千世界，是一个中千世界；一千个中千世界，是一个大千世界；合称为三千大千世界。

以前的人解释说，须弥山就是珠穆朗玛峰，其实这个是不准确。黄念祖居士学物理学的，他就有一个新的说

法，说须弥山，佛教里面说的一个小世界，就是我们现在天文学所说的一个银河系，银河系里面有黑洞。黄念祖居士就认为，这个须弥山就是指一个银河系里面的那个黑洞。

我们现在的天文学对于一个银河系都没有完全搞清楚。不要说一个银河系了，就是银河系里面的一个小单位，一个太阳系，我们都还没有完全搞清楚。所以说如来智慧甚深广大，科学越昌明，我们越对佛陀浩瀚深远的智慧佩服得五体投地。

这是以事供来显理，来表法。

我们经常会说布施与供养，上供诸佛菩萨，下施六道群生。其实布施与供养，也不完全是从供的对象，我们也可以看自己供的心，如果我们能够像普贤菩萨这样修平等行、平等供，以清净心、至诚恭敬心，这样来修，三轮体空地修，都可以说是供养。

我们说财施，外财施、内财施，可以感得福报、财富自在；法施可以成就智慧；无畏施可以感得健康长寿。一切诸佛都曾经广修供养，比如释迦牟尼佛在燃灯佛前，就“得值八百四千万亿那由他诸佛，悉皆供养承事，无空过者。”他值遇燃灯佛的时候，就买五朵莲花，以菩提心来摄持，供养燃灯佛。并且在燃灯佛去说法的道路上，有一段泥泞路，菩萨就把自己头发解下来，解开来跪在地上，把头发铺上，让燃灯佛踩过去。

所以“广修供养”很重要，越是证悟空性理体，非常透彻深远的人，大彻大悟的人，他越会对于因果细微的地方都很谨慎，不会放逸，而会很注重于事相上的供养。

有一些人听到说，众生的自性之中本来圆满具足一切功德、神通、三昧、辩才，或者老是听到说，般若法身之中一法不立。他就认为，不必要在事相上面去修供养了，因为本来具足嘛。其实这种人是没有真正了解，是没有正知正见。

《大般若经》上说："般若虽空，不坏一切法，合于一切法。"正因为法身不立一法，所以就能够炽然建立一切善法。《维摩经》上说："菩萨虽行于空，而植众德本"。植众德本，同时又知道都是空花相。"是菩萨行"。"虽行无相，而度众生，是菩萨行。虽行无作，而现受身，是菩萨行。虽行无起，而起一切善行，是菩萨行。"所以《金刚经》说了四句偈，其实她的要旨就是离一切相，修一切善；无我相、无人相、无众生相、无寿者相，修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提。

八地菩萨，已经证得了无生法忍，无功用行，离开一切分别念，但是他们仍然会精进地供养恒河沙数诸佛。并且《菩萨戒本》上面有要求，要求我们受了菩萨戒以后，每一天都要供养三宝三次，否则的话就是犯轻垢罪。所以要"以如是等诸供养具，常为供养"。

能够像普贤菩萨一样，以真诚、清净、广大、平等的心来修布施，就叫做"供养"；没有这种心，就叫做"布施"。布施的福报小，供养的福报大。

我们做的佛事，很多都是上供下施。我们中午上供就是供佛；早上起来斋天，是供养天；晚上放焰口，做蒙山，这个是请饿鬼道的众生来受供养。另外金刚乘里面的烟供、火供、会供，都是供养。吴立民居士就有一个很通

俗的说法，他说所有的佛事，就是一个字——“吃”。我们中午上供请佛吃；早上斋天请诸天吃；做盂兰盆供、做蒙山、焰口、做烟供、火供，一切一切都是献供养。

好像经文所讲到的，这样浩瀚无边广大的供品，我们凡夫哪里会办得到呢？有些人会生起一个疑问：这么多，就算是我们办得到，又如何能够真正地去常时供养，这样浩瀚无边的、广大的诸佛菩萨呢？其实我们要知道，关键我们是以普贤行愿力和自心的深心信解力，我们自心，自性弥陀，自性普贤，自性释迦，事实上就是我们的真心本性，她是尽虚空、遍法界的。所以自力、他力和法界缘起力，结合起来，就能够真实地成就供养。一香一花，无非中道，即空、即假、即中。因为即空，所以能够尽虚空界；因为即假，所以能够如云遍满；因为即中，所以能够以称真性的供品，供物来供养诸佛。这个是讲财物的，物品的供养，但是也要知道，它这中间所包含的是表法的意思。

【善男子，诸供养中，法供养最。】

事实上，菩萨的六度万行都可以概括在布施度里面。弥勒菩萨说：“檀义摄于六，资生无畏法”。资生，这个是财施，资生物品。这个是布施度，这是财布施。

无畏布施，就是指持戒和忍辱。我们不会去伤害众生，我们持戒，持戒度，所以众生无畏。众生伤害我们，我们能够修忍辱，修忍辱度，所以众生也无畏。

法施就是指精进度、禅定度、智慧度。精进为众生说法，以禅定力观察根机，以般若度称其根性，善巧方便地宣说，让一切众生心开意解。

所以六度都可以概括为布施度，都可以包含在“广修供养”里面来。布施有三种：财施、法施、无畏施，这是下施众生。

上供诸佛，因为诸佛菩萨已经无有怖畏、无有恐惧，所以只有财供和法供，财供养和法供养，而以法供养为最尊最上。

底下，普贤菩萨列举了七种法供养：

【所谓如说修行供养，利益众生供养，摄受众生供养，代众生苦供养，勤修善根供养，不舍菩萨业供养，不离菩提心供养。】

前面所列的种种的供养，虽然很多，但是无非都是世间的财物，都是属于有为法。世间最尊最贵的不是财富，而是智慧。哪怕你拥有一四天下，你仍然还是不能解脱。唯有智慧才能让我们超出生死轮回。

法供养的范围是广大无边的，普贤菩萨列举了七个。

“如说修行供养”是总纲。我们能够依教奉行，能够按照佛陀的教导去修行，心与法相应。我们要知道，任何一个居士家里面所布置的佛堂，都是四曼具足，都是一个坛城。四种曼陀罗都有，我们东密里面讲四曼：大曼陀罗、法曼陀罗、三昧耶曼陀罗和羯磨曼陀罗。

大曼陀罗就是指佛的坛城，佛坛城，我们供佛像，供观音菩萨像，这是大曼陀罗。

法曼陀罗是我们供经典。供《金刚经》，供《大般若经》；还有一些人是没有供经书，但是他那个佛龛两边会有一幅对联，这个也是法曼陀罗，也是法坛城。一般常规的对联，“紫竹林中观自在，白莲台上现如来。”这个对

联也是表法，也是在说佛法，这个也是法坛城，法曼陀罗。

第三，是三昧耶曼陀罗。三昧耶就是誓言，就是行愿，佛菩萨手中所拿的法器、标帜，你看阿弥陀佛手里面捧一个莲台，这是表示阿弥陀佛的愿力，四十八愿接引众生往生西方极乐世界，这个就是三昧耶曼陀罗，就是行愿坛城。我们在佛前献供，这个供品，也是我们的行愿，也是表法，表示我们的誓言，愿力。我们在佛前献上花，内心同时也就发愿：我效仿诸佛菩萨来广修六度万行，以六度的因花来庄严佛果，这个就是我的行愿，这个就是三昧耶曼陀罗。我们献供水，也是发愿迅速地成就清净心，这个也是我的行愿。

羯磨曼陀罗，羯磨是行动、供养。你看，香炉、供碗、供杯，我们每天上香、供水、供果，这个就是羯磨曼陀罗。

无论大小都是四曼具足的。但是我们要知道，家里面这个坛城是小坛城，是一个模型，是给我们实习用的，我们诵经、修行都是在实习。

真正的运用，真正的修行是在哪里？真正的修行是面对社会，在生活之中实践佛法，这是真正的修行。我们真正修行的大坛城就是我们的社会。我们整个社会在佛弟子的眼中，都应该看作是一个大坛城。我们所学到的一切佛法，诵经所体悟的一切佛陀的智慧，我们都要能够在面对社会的时候，在日常生活之中遇到的一切，所面临的一切，我们都能够运用佛法的智慧去转化，去升华，那是真正的修行。所以说社会是一个大坛城。

在我面对社会，面对生活的时候，起了烦恼，我们用什么方法去转化，去降伏烦恼，去升华自心，这个就是你真正的修行方法。所以在日常生活之中，运用经典上面，佛陀教诲的智慧来转变自己的念头，念念与真如自性相应，这个是真正地如法修行供养。所以我们学佛以后，应该心地清净，烦恼一天天少，智慧广大，面对一切的时候，都能够快乐无忧，欢喜自在。应该成为一个世间法上非常优秀，让一切众生赞叹的人。

虽然在世间法看来很有成就，然后同时心又能够毫无染着。“如莲花不著水，如日月不住空，心清净超于彼。”这样是真正地如法修行供养，这样是口念心行，是真正地会诵经，是真正地在转经。所以我们所学的经典只是思惟模式；我们的修行是行为模式。思惟模式要透过行为模式的实践，让我们的生命成熟，让我们的生命能够很有价值，很有意义地庄严地开花，开般若花，结成佛的果，让我们的法身慧命长养。所以并不是我们听闻一下，看看书，记住了，知道了，你就了解佛陀智慧了，那不是的。应该是思惟模式透过行为模式的实践，真正地融入到我们的生命之中去，这样是我们真实的智慧。

《法句经》上说：“虽诵千言，不敬何益；不如一行，欣乐奉修。”最关键是要如法修行，这是总纲领。佛陀出现于世，不是要众生供养他，而是为了让众生得解脱。你献上的果也好，什么也好，佛陀也并不需要享用，佛陀圆满具足。归根结蒂还是利益自己，增长自己的福德智慧。

第二种，是“利益众生供养”。凡是对众生有利益的

事情，我们都积极地去做。因为佛菩萨就是为了利益众生而出现于世，所以我们能够利益众生，自然就是对诸佛最好的供养。释迦牟尼佛因地为尸毘王，曾经示现割肉喂鹰，这个公案大家都知道了。我们让一切众生得到暂时的人天乐的利益和究竟的解脱乐的利益。《华严经·十地品》上说："所修善根，皆为救护一切众生。"这是利益一切众生供养。

第三，是"摄受众生供养"。这个社会上面有很多人，你直截了当跟他们去讲佛法，他不一定会接受，所以首先要能够摄受他们，让他们对你有信心，以菩萨的四摄法：布施摄、爱语摄、利行摄、同事摄。

布施摄，凡夫众生他没有了解佛法，他很实际，他有困难，你能够在物质上面，在经济上面，尽你所能帮助他。

爱语摄，在慈悲心的基础上，用利他的柔软语言去帮助他，他心里面起执着，起烦恼的时候，你能够开解他。

利行摄，所做的一切都是对他人有利益，没有损害的。

同事摄，一方面是融入到他们之中去，他们做的事情，正当的你都会跟着去做，然后大家有一个沟通的共同话题。更重要的是能够设身处地为别人着想，这样就能够让众生对你有信心，然后能够摄受他们。这个就是法供养诸佛，这样就是"摄受众生供养"。

第四，是"代众生苦供养"。以同体大悲的精神，我们知道了，我的真心是尽虚空、遍法界的，所以一切众生都是我心内的众生，众生的痛苦就是我的痛苦，所以苦愿

自受、乐愿他取。乃至于我们在一呼一吸之中，都是这样地修，把一切众生的痛苦都吸过来，发愿代一切众生受苦，自己修行的功德，发菩提心的功德，都回向众生，都加持众生，早成佛道，愿代众生受无量苦，愿予众生一切乐。

《佛门异记》里面，讲了一个真实的公案。唐朝时候，浙江台州天台县，有一位禅师，这位禅师就发愿：尽此一报身，代一切众生受病苦。所以他原来的名字，大家都忘记掉了，都称呼他叫代病禅师，代众生受病苦。

代病禅师七岁的时候，他父亲就过世了，所以他就非常悲痛。然后悟到无常，就请求母亲同意他出家，他的母亲不同意，因为就这一个儿子。这个禅师大雄大力，很勇猛，马上就拿出刀来，砍断一个手指，来表明他的心志。他的母亲就没办法了，然后同意他出家。

他就到天台山国清寺去剃度，受戒以后，他就出去游化十方。走到河阳这个地方的时候，这个地方连续干旱六七个月了，一直不下雨，用什么办法都求不到雨，他们去求龙王，去抬那个城隍神去游，都没有求到雨。代病禅师刚刚游历过来，然后大家就求他。

他就在《大藏经》里面拿出《请雨陀罗尼经》，根据经上的教导，拿一张纸，画了八龙王的像，然后如法诵经和持咒。咒诵圆满了以后，就把那个像，那张纸投到河里面去。大家就看到，很奇怪，那张纸就在水面上，有时候沉下去，有时候浮起来，好像真的龙在游动一样。很快就下雨了，然后整个地界的旱情都缓解了。

在唐代宗的大历元年，代病禅师就游历到了太行山，

在太行山上面搭一个茅棚修行。

有一天代病禅师外出办事，山脚下有一个樵夫，砍柴的人，就来偷他的东西。很奇怪，那个人把禅师的东西拿一个包袱包起来，准备偷走，刚刚走出茅棚，就来了两只老虎过来了，围着他，他就吓得不敢动了。老虎就守着他，也不让他离开，一直等到代病禅师回来以后，这两只老虎才站起来。这个小偷就很害怕，马上忏悔，磕头如捣蒜，代病禅师就很慈悲让他走。然后就拿手去摸这两只老虎的头，对老虎说："还是让他走吧。"

这个老虎好像家里面养的狗一样，乖乖地就站起来，让一条路，让那个人走下去了。那个人就很惭愧，以后很快又跑上山来，请求禅师给他剃度，随禅师修学。

那个太行山上面有一个山神庙，方圆几百里，大家都很信奉。据说非常灵感，非常灵验，求什么就得什么。但是老百姓没有正信，不了解佛法，所以要来求什么，都是杀猪杀羊，然后抬过来，拜祭这个山神。

因为那个山神的像是石头雕的。那个山神的像，历史很久了，并且确实很灵验。

唐太宗李世民在征战的时候，路过太行山，一直下雨，下雨找不到路，山神就现身给他指一条路。唐太宗李世民很高兴，就命令手下，按照那个显现的山神像，用石头雕一个像供在那里，造一个山神庙一直拜。过了很多朝代，老百姓都很信奉他。

所以禅师就进到那个山神庙，对着石头像，跟他说因果，劝他不要杀生，要受皈依，受五戒。然后问他听明白了没有，很奇怪，那个石头像就会点头。

因为山神像旁边有一个神妇，就是山神夫人的像。禅师也劝山神的夫人一起受皈依，受五戒。山神夫人的石头像就不动，也不点头，没有表示，好像很不乐意。

禅师就说："噢，这样子。"他就马上拿起刀来，显现神通，把山神像的头发剃掉了，石头现一个出家的相。（众笑）然后把山神夫人的石头像搬到山神庙外面去了。

从此以后，这个山神就托梦给那些周围方圆几百里的老百姓，叫他们不要拿肉来拜祭。有一些山民拜惯了，他就不乐意，就告到太守那里。

太守就很生气说："这个山神像是唐太宗李世民亲自下令造的，很有灵感的，你怎么可以随便给他剃度？"就下令把禅师抓起来，关到城里面的一个寺院，叫做嘉泉寺，把他关起来，不让人家去见他。但是在门上面挖一个小洞，给他送饭进去。一直过了二十天，把门一打开，二十天所送的饭，动都没有动，禅师就坐在里面入定二十天。大家都很赞叹，都来礼拜。然后有一些法师，就拿引磬，让代病禅师出定。

太守听说了，也很高兴，很赞叹，就马上说要召见代病禅师，禅师就不去。太守又大怒起来，就派手下过去说："如果你要是不去我们太守那里，就会要杀掉你。"

禅师很勇猛，马上拿起戒刀来又砍下一个手指，让使者带回去。太守就彻底地很佩服，亲自过来礼拜代病禅师，并且再请代病禅师给他授三皈五戒。

这样渐次地游历，教化一切众生。有一些人很嫉妒代病禅师，因为他的影响非常大了，越来越多人信服他。所以有些人就很嫉妒，买通一个女子，在酒里面下毒，去献

给禅师。

女子过去就对禅师说："菩萨是满一切众生愿的，众生供养什么都会接受，现在我供养酒给禅师，也请禅师能够接受。"

禅师就微微对她一笑说："没错，佛陀是有那么说过。但是你是佛吗？"

女子马上心里面就明白，禅师是洞穿这一切的，就很恐惧，马上就发露忏悔，把一切都说出来了。

禅师还是微微一笑。女子请求他不要喝那个酒，把酒倒掉。但是禅师微微一笑，还是拿起酒，全部喝下去了。喝完酒，这个酒的毒就往下跑，一直在脚板里面排出来。地下都裂开了，禅师还是安然无恙。

一直游历到贞元十九年七月初八的时候，禅师跏趺坐入定，就涅槃了。前面弟子们都以为他是又入定了。一直等到一年多以后，禅师的皮肤慢慢地硬起来了，才知道他是已经示现入涅槃了。

这是"代众生苦供养"。这是唐朝的一位代病禅师。

第五，是"勤修善根供养"。这个是很关键的，"善根"，所有一切善法都由这个根上生出。就好比植物有根，就会成长开花结果。同样的，我们修行有善根，一切的功德就能够生起来，善根：有世间善根和出世间善根。

世间善根是三善根：无贪、无嗔、无痴。对于世间的五欲六尘不起贪心，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，内不受六根欲望所驱使，外不受六尘所诱惑，无贪；对于一切不如意的境界不起嗔心；对于一切的事理通达明了，不迷惑、不颠倒，深信因果。这个是无贪、无嗔、无痴，

三善根。

出世间的善根只有一条，就是精进，是菩萨的善根，精进修行。如释迦牟尼佛因地与弥勒菩萨共同发心，但是释迦菩萨很精进，翘勤以偈赞佛，以此功德力，功超九劫，早成佛道。

第六，是“不舍菩萨业供养”。菩萨的事业就是教化众生，就是广修六度万行，度化一切众生，乃至于佛菩萨的像都能够教化众生。

我们2005年去印度朝拜，首先就到了斯里兰卡。斯里兰卡是释迦牟尼佛当年说《楞伽经》的地方。我们去朝拜佛牙舍利，在人间的佛牙舍利有两颗，一颗就是在北京灵光寺，一颗就在斯里兰卡。那里面有一尊非常尊贵的佛像，这佛像不同于其他佛像，他是头低下来，弯腰的。怎么会弯腰呢？

这里面有真实的一个公案，因为这尊佛像是供奉在王宫里面，佛像的眉间白毫相，是以一颗非常尊贵的、价值连城的宝石为庄严。

有一个盗贼，晚上就偷偷地潜伏进去了，想偷这颗宝石。前面看这尊佛像很矮，他就站在供桌上面，想撬下这颗宝石。很奇怪，他一站上去，这尊像就自动长高了，手够不到了。他还是不死心，又踩上这个莲台，明明看着踩上莲台，可以够到这尊佛像的头，哪里知道，一踩上莲台，佛像又长高了，还是够不着。这个盗贼就不死心，对着这尊像说：“哎呀，释迦牟尼佛，你老人家没有成佛的时候，不要说财物了，不要说宝石了，自己的身体，头目髓脑都能够布施给众生。现在你已经成佛了，为什么你像

上的一颗石头都舍不得呢？”

这一说呢就很奇怪，那尊佛像就把头低下来，弯腰，刚刚就够这个小偷可以把宝石挖下来。小偷就把宝石挖走了，跑到珠宝市场去卖。因为大家拜佛拜惯了，都知道这是皇家寺院所供的佛像，这个价值连城的宝石。马上就给人家抓住了，送到国王那里。

国王说：“你为什么竟敢偷佛像的宝石啊？”

盗贼理直气壮地说：“不是，不是。这是释迦牟尼佛送给我的，哪里是我偷的呢？”

国王不相信说：“打妄语！”

小偷说：“不信你跟我去看看。”

一看，果然那尊佛像的头确实是低着的，真的是他送给这个盗贼的。

国王就下令用宝石的价值的钱给那个小偷，把宝石请回来。然后再给那尊佛像装上去。

这是“不舍菩萨业供养”。这个是非常巧妙的因缘，有一些很巧妙因缘的时候，特殊缘分的时候，乃至于佛像有很多的灵感，甚至于会说话。

我们去哲蚌寺，有开口说过话的度母像，还有大昭寺的觉沃像——释迦佛像，等种种佛像。

有个四川的藏人很愚痴，没有什么智慧，但是这个人的心很单纯。

他就一路朝拜去到大昭寺，拜完释迦牟尼佛，他把他的破靴子放在佛像的腿上，对释迦牟尼佛说：“佛陀，我要去其它地方拜一拜，你给我看着这个靴子哦。”

他真的就是这样子。然后他去其他地方拜去了。

等一下这个香灯师过来："哪个搞一个那么脏、那么臭的靴子放在佛像上，把它扔掉。"哪里知道，这个靴子他就拿不动。

这尊佛像开口说话，说："这个是什么地方来的某某人，请我帮他看管的，你不要动它。"

虽然这个人很愚痴，很愚蠢，但是他的心很单纯，以这个至诚心也能够与佛相感通。

第七是"不离菩提心供养"，华严上说："忘失菩提心，修诸善法，是名魔业。"不要说没有发起菩提心，而是发了菩提心，你忘失了，修诸善法都是魔业。为什么是魔业？因为你修诸善法，没有菩提心摄持，"住相布施生天福，犹如仰箭射虚空；势力尽，箭还坠，招得来生不如意。"因为你没有菩提心摄持，没有三轮体空去修，你是住相布施，虽然第二生会感得大富大贵，但是因为你大富大贵就会迷失掉，就会造恶业，第三世就会堕落。所以称为三世怨，称为魔业。

菩提心已经讲了很多了。我们说五种菩提心：愿菩提心、行菩提心、胜义菩提心、三摩地菩提心、六大明点菩提心，等等。事实上我们有两种菩提心的修法：一种是自他交换修菩提心法，一种是七重因果发菩提心法。但是最关键是我们要能够实行。菩提，最简单地来说，菩提就是觉悟，我们在日常生活之中，对人、对事、对物都能够不迷惑、不颠倒，时时保持觉悟，"无念为宗、无相为体、无住为本。"时时保持觉悟，这个就是"不离菩提心供养"。"于一切境上心不染著，不取不舍，即是见性成佛道。"

我们只能够略说，从七个方面来说，来解释法供养。

【善男子，如前供养无量功德，比法供养一念功德，】

这里面就有一个校量功德，前面以种种的财物来供养恒河沙数诸佛，这样无量的功德，常时的功德，还不如这里面所说的法供养所列举的这个七种法供养，乃至于一念来修法供养，这个功德，都是法供养的功德最尊、最贵、最胜、最大。

【百分不及一，千分不及一，】

前面财供养的功德不如法供养的百分之一、千分之一，乃至于：

【百千俱胝那由他分，迦罗分、算分、数分、喻分、优波尼沙陀分，亦不及一。】

“迦罗分”，就是把人身上的毫毛，一根毫毛分为一百分，这个是很微小了。“优波尼沙陀分”，此云近少分，也就是与邻虚分意思相同。我们把一粒微尘分为七分，每一分就称为一个邻虚分，也称为一个优波尼沙陀分，就是近似于没有，很少。

为什么法供养的功德这么大？而财供养的功德比较小呢？因为我们前面说了，你如果是住相供养，这样是三世怨。我们要了达：一香一花，无非中道，即空、即假、即中。正供养的时候，心里面作观想，内心发愿，这样做的时候，可以财法二施，等无差别，财施就成法施。我们乃至于献一小朵花，如果能够以普贤行愿来观修，都有无量无边的功德。

【何以故，以诸如来尊重法故。以如说行，出生诸佛

故。】

为什么法供养的功德这么大呢？因为一切如来都尊重法。为什么？因为一切如来都是如法修行，依法修持而成佛的。《大般若经》上说："佛为众生父，般若能生佛，是故为一切，众生之祖母。"般若是一切众生的祖母，最尊最贵。所以佛说《大般若经》的时候，都是自敷法座，表示尊重法，"以如说行，出生诸佛故。"诸佛都是从依法修行而来，我们能够依法修行度众生，这样也就能够成就佛果。所以这种供养，才是真正地供养如来。

【若诸菩萨行法供养，则得成就供养如来。如是修行，是真供养故。】

这是真正供养如来。我们修任何一法，都要具足三殊胜，三殊胜是我们行善法，修心的圆满方法，也就是动机殊胜、无缘殊胜、回向殊胜。以这个三殊胜，乃至于献一盏灯，献一朵花，都有无量的功德，都能够成为成佛的因。

动机殊胜就是前行发愿。"为利有情愿成佛"，以菩提心来摄持，菩提心包括了利他心和成佛心。

正行殊胜就是无缘殊胜。无缘就是空性，我们三轮体空地修供养，无有施者、受者和供物。而在不离空性境界的同时，又能够去勇猛精进地行持布施度、持戒度、忍辱度，乃至于精进、禅定、般若，离一切相，修一切善，这个是无缘殊胜。所以事实上无缘殊胜就是《金刚经》上的一句开示：无我相、无人相、无众生相、无寿者相。修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提。这个是离相修善，是无缘殊胜。

结行殊胜就是回向殊胜。我们以《普贤行愿品》作为回向，真正的、无毒的回向殊胜是菩萨安住于三摩地之中，以广大的菩提心回向众生，回向法界，回向真如。

我们所做的是相似的，如果能够具足三殊胜，哪怕只是在佛前种很小的善根，礼佛一拜，供一盏灯，都可以作为成佛的因。否则的话，他修再多的善事，也不能够成为解脱和成佛的因，而只是会增长人天福报。

结显无尽

底下就是结显无尽，四重无尽观。

【此广大最胜供养，虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我供乃尽。而虚空界乃至烦恼不可尽故，我此供养亦无有尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

金刚乘里面有一个圣普贤供养云聚的修法，做那个普贤云供法会，我们略说一下。有传承、有根器，照修也可以的。首先是作本尊观，对生本尊普贤菩萨，骑六牙白象，然后嗡、阿、吽三金刚加持自身，自身也转成为自成本尊普贤菩萨。自成本尊普贤菩萨以三摩地的力量，从自心之中放出无量无边的尽虚空、遍法界，无量微尘刹土，这样浩瀚广大的杂彩光明。每一道光明的顶端都有化普贤菩萨，每一位化普贤菩萨也都个个流放杂彩光明，光端又变化普贤菩萨，乃至于重重无尽，不可思议。

这样重重无尽、不可思议的普贤菩萨都各以无量的供物，遍十方刹土，尽未来际，无有间断地供养十方无量的

诸佛菩萨。这样就是圣普贤供养云聚，当然还有普贤供养云陀罗尼等等。

关键是我们这个观修的力量和自心信解的力量。我们一定要以本修因，深信自心尽虚空、遍法界。所以以自性普贤来成就这个圣普贤供养云聚。这样，乃至于献微小的一点供品，都能够变成浩瀚无边的广大供品，来实设意显的，无量供品来供养诸佛。所以这个是非常善巧方便，非常殊胜的供养法。

凡夫众生只能以微小的供品来三宝前修供养，因为凡夫的能力有限、财力有限、福报有限，所能够摆设的实物供品是很少的，这样渐渐地来供、来修，修三大阿僧祇劫。如果以圣普贤供养云聚来作观修，一刹那间所修的功德，与不懂得方法、没有善巧方便的人修三大阿僧祇劫功德相等。所以要能够了知这些善巧方便，善巧方便的人修一天，等于没有了解善巧方便、智慧不够的人修一个大劫。所以我们要注重于这个“广修供养”。

为什么？福慧两足尊，福与慧两者是相辅相成的。我们有没有注意到六度，要注意六度的秩序，布施度、持戒度、忍辱度、精进度、禅定度、般若度。前五度是修福，第六度才是修慧。也就是说先成就福德，才能显发智慧。智慧本具，但是你福德不够，显发不出来。所以这个很关键。

有些人说，我只要学大中观，学《入中论》，我就会开悟。做梦就可以的，为什么？你前面没有广大的福德，你想开悟是不可能的事情。我们看六度排的秩序就知道了，先修前五度，积累了广大的福德，然后才能够显发本

具的智慧。所以文殊菩萨现身开示宗喀巴大师，宗喀巴大师一直长时修行没有开悟，他启请文殊菩萨，要怎样才能迅速开悟？文殊菩萨告诉他四个字，“积福忏罪”。你福报大了，福德大了，才能够显发本有的智慧。否则的话，你福报很浅薄，障碍就很多，你修行处处不如意，人也障碍你，环境也障碍你，根本上你不可能相应，不要说开悟了。所以福慧双修很重要。

龙树菩萨在《宝鬘论》上说：一切佛色身，从福资粮生；佛法身由智慧资粮生。福慧二严身。佛陀的色身，这里面也就是指圆满报身和千百亿化身，这个显现的有形相的庄严色身，圆满报身和千百亿化身都是从福德资粮而出生的。佛法身由智慧资粮而出生，“因此二资粮，即是成佛因，如是应常依，此福德智慧。”所以我们要注重于普贤菩萨的第三种行愿法门，普贤供养云聚。

福报不足，不能开悟、不能证果。那个异世五师，印度的祖师——优波毱多。优波毱多尊者观察他会下有位比丘，见解也很透彻了，学问也很高深了，但是就没有成就，为什么？福报不够。所以一直没办法成就，就叫他供养大众，在盂兰法会上给大众僧伽都修供养，然后迅速地成就了。

我们中国也有，《高僧传》里面就说道安法师，道安法师智慧很大。“四海习凿齿，弥天释道安”。这里面有个公案。

道安法师精进修行，就感得一位圣僧现身告诉他：“你的见解和行为都已经超于常人，你的学问也已经很高深了。只是你缺乏福报，如果你能够马上去以自己的衣钵

资具造一个浴室，提供给大众僧伽沐浴，供养大众僧伽，你就能够迅速地开悟成就”

所以“广修供养”，这个行愿有三重的含义。

第一是供事多，供具广。

供具广就是供品很丰富，好像海云聚，好像云来集那么多。

供事多，就是有外供、内供、密供和极密供。

外供，我们以饮食、鲜花、水果、珍宝，乃至于城市土地，这些外在的财产，这个是外供。

内供，好像释迦牟尼佛因地做义成王的时候，把自己的妻子儿女都能够布施给众生。

密供，就是把自己身体的头目髓脑、心肝肺腑，一切一切都能够去供养。

极密供，就是安住于解脱境界，不思议的境界，安住于三摩地之中，安住于真如上面，这样去供养。

这个在金刚乘里面，有很多的方便和窍诀法，这是第一重意思。

第二重意思是供养的对境数量多。就好像普贤菩萨这样的，十方三世无量微尘数的，一切诸佛菩萨圣贤和一切的众生。

第三是供养的时间很长，尽未来际，恒作供养无有间断，亦不疲厌。

起码要包含这三重意思，这个就是修普贤菩萨的“广修供养”法门。

忏悔业障愿

第四种是忏悔业障愿。

【“复次，善男子，言忏除业障者。】

“忏除业障”，我们说忏悔，这个是华梵合译。忏是忏摩，悔是悔过；忏就是陈露前罪，悔就是改往修来。陈露前罪是破恶力，改往修来是还净力。我们说四力忏悔：依止力、破恶力、还净力、对治力，这四种力。忏悔业障。业障，事实上是怎么样？惑、业、苦三者循环，三者连环，如恶叉聚。印度有一种果树，它结果子是三个果子生在一起的。恶叉聚，比喻我们的惑、业、苦，也是因为迷惑颠倒了，所以就起烦恼；因为起烦恼就造恶业，因为造恶业就感苦果。所以就有三障：烦恼障、业障、报障。我们说“愿消三障诸烦恼，愿得智慧真明了”，“忏悔业障”事实上也就包括了忏悔烦恼障、忏悔业障、忏悔报障。

【菩萨自念，我于过去无始劫中，由贪嗔痴，发身口意，作诸恶业，无量无边。若此恶业有体相者，尽虚空界不能容受。我今悉以清净三业，遍于法界极微尘刹，一切诸佛菩萨众前，诚心忏悔，后不复造，恒住净戒一切功德。】

这一段就包括了四力。菩萨念及过去曾经造了很多的业，菩萨念及过去世中因为没有开悟，没有用不生不灭的真心来修，所以就因为贪、嗔、痴造很多业。在漫长的生死流转的过程之中，由于以贪、嗔、痴三毒为因，发动

身、口、意三门，遍造无量无数的无边的恶业。假如这些所造的恶业有体可见，有相可睹，那就很可怕。怎么样？就是说这个广大的虚空都会给这些恶业所充满，广大的虚空都会显得狭小，而无法容纳如此众多的业障，所以尽虚空界不能容受，假如它有体相的话。但是这些是没有体相，虽然没有体相，但是能够障碍我们。近，就障碍我们不能如意地得到人天的福报；远，就障碍我们不能顺利修行得解脱，不能成就阿罗汉果，不能成就声闻果，不能成就菩萨果、佛果。这些都是障碍，虽然没有形相可循，但是它能够障碍，并且这些业障牵引行人入三恶趣之中受大痛苦。近则障碍得到人天善趣的果报，远则障碍成就声闻、缘觉、菩萨、佛的解脱果位。

我现在以清净的身、语、意三业来分身无数，遍至诸佛菩萨圣众之前。分身无数遍至诸佛菩萨圣众之前，这个是依止力。在诸佛菩萨面前忏悔，这个力量是最大的，破恶是最快的，所以这是依止力。

坦诚发露，全部忏除，内心追悔，内心对过去做的恶事、错事,追悔莫及，生起厌离心来，陈白发露往昔所造的一切恶业，这个是破恶力。所以说在极微尘刹一切诸佛菩萨众前“诚心忏悔，后不复造”。“诚心忏悔”就是破恶力,“后不复造”就是还净力。从今以后，我在诸佛菩萨面前发愿，永远不再造这些恶业，这是还净力。

“恒住净戒，一切功德”是对治力。从今以后，我要长恒安住守护清净律仪，守持清净戒法，具足威仪，广修一切功德来忏除业障，来对治，这是对治力。

所以这一段长行的经文就四力具足了。

祸福无门，惟人自召；善恶果报，如影随形。这个我们听熟了。但是我们要真正地去深信因果，真正地三业恒清净，离这个还有距离。经上说："假使百千劫，所造业不亡；因缘会遇时，果报还自受。"这是所作业不失，恶业罪障一旦成熟，我们恐怕就只能够跑到三恶道里面去，去品尝自己亲手酿造的苦酒。但是在我们果报还没有完全成熟之前，这时候闻到了如来殊胜的"忏悔业障"的法门，普贤菩萨这个殊胜的行愿门。所以我们就好像那些即将被洪水淹没的人，忽然看到一条绳子，伸手抓住了这个救命的绳子，心中间当然就非常高兴，惊喜莫名，就一定会牢牢地抓住，然后登上岸来。绝对不会去疏忽大意，绝对不会去随波逐流。

同样的，我们闻到了如来的"忏悔业障"的法门，也应该要精进修行。就好像有三个人一起吃饭，有一道菜是有毒的蘑菇。有一个人是体质很差，吃下去以后，马上就死掉了。第二个体质好一点，但是也马上生病，送医院急救去了。还有一个身体更好，暂时还没事，但是他一定会很后悔，马上想方设法要把吃下的东西呕吐出来，绝对不会说掩着口，不让它吐出来。所以我们"忏悔业障"也应该是如此啊。有一些人因为业障，因为恶业，已经走了，过世了；有些人正在医院里面住院；我们虽然暂时身体好像还健康，但是迟早有一天会成熟。所以我们现在就应该要精进地修普贤行门，"忏悔业障"，并且我们修这个法门都能够忏悔清净。

《大集经》上说："百年垢衣，可于一日浣令鲜净。"你不要说我无量劫来造了无量的恶业，哪里会一下

就能忏悔清净呢？事实上，如果你真正能够开悟，心开意解，按实相忏的话，一定能够忏悔清净。“如是一百劫中所集诸不善业，以佛法力故，善顺思惟，可于一日一时尽得消灭 。”所以我们要“忏悔业障”。

并且，忏悔的功德，它的力用，就是可以消除烦恼，可以洗净业障罪垢，可以铲除恶报，可以开发心性的光明，可以显发自性，积福忏罪。透过忏罪，我们本具的心性光明会显发出来，可以成就禅定，可以获得智慧，可以成就清净的律仪。

南岳的慧思大师，是南岳的开山祖师。他在南岳修行的时候，就是至诚修忏悔法门，感得印度的四十九位圣僧大德现身加持他，他就能够看到自己的三生。我们去南台寺，后面可以看到一个三生塔，慧思大师在那里打坐，就看到自己前面的三生，然后四十九位圣僧给他重新授戒。这个都是透过忏悔而成就的，成就清净律仪，成就禅定智慧，显发心性光明自性。所以说忏悔的功德力用是无量无边的。

忏悔的方法，前行是要发五种增上的胜心，忏悔的时候要具足四种力量。前行的方便是五种增上胜心。

第一是惭愧心。诸佛菩萨三业清净，圆满皎洁犹如日月。我们无量劫来，以贪、嗔、痴造种种的恶业，无恶不造，所以被一切圣贤所呵责，被诸天神所厌弃，因此应该惭愧，有惭愧心，羞愧。

第二是恐怖心。就好像前面讲的那三个人吃毒蘑菇这个比喻一样，我们如果现在不精进忏悔，将来临命终时就后悔莫及，命终以后就一定会要堕落到三恶道中间去受无

量的苦。现前一点点小小的火星溅在我们手上，我们都忍受不了这种痛苦，何况是地狱里面，那个八热地狱，猛火炽然焚烧，整个人成为一个大火球，何况生到地狱的众生，皮肤又比婴儿的皮肤还要细嫩，触觉又特别灵敏，那样子的苦，如何能够忍受呢？所以现在生起恐怖来，生起怖畏来，精进忏悔。

第三是厌离心。对于过去因为愚昧无知所造的恶业，生起厌离，生起追悔，至诚发露忏悔。

佛经上面讲了一个故事：佛陀在广严城说《药师经》，广严城的信众请佛应供，来超度他们的祖先，他们的祖先都已经成了五百饿鬼，佛陀为了度化他们的后人，对五百饿鬼说："明天你们在广严城现身出来，显现饿鬼的形象给大众看。"

五百饿鬼就不肯，说："我们生前得人身的时候，不知道修福修慧，现在已经堕落到饿鬼身，很惭愧，不好意思现身。"

佛陀就呵斥他们说："你们造恶业的时候，没有惭愧，没有畏惧。现在恶果现前的时候，却羞于见人。"

五百饿鬼听到佛的呵斥以后，第二天就在供养法会上都现身出来，那些广严城的大众都很恐怖。佛陀就给他们说因果，并且告诉他们那些都是他们以前的祖先。所以广严城的大众都深信因果，精进修行。

同样的，很多凡夫都是如此，造恶业的时候胆大妄为；发露忏悔的时候就不敢了，不好意思了，怕面子上过不去。他以种种的邪分别念来障碍求忏悔的正见，没有勇气。就好像一个人已经服下了烈性的毒药，命在旦夕，很

危险。一个医术很高明的医生，以方便法要让他吐出来，但是他却咬紧牙关，死死地不肯开口。这样，就是药师佛在他面前，也是无可奈何，只有死路一条了。同样的，没有发露忏悔，也没有惭愧心，没有厌离心，也就只有堕落了，修行难以成就了。事实上我们修什么法门都很难有感应，很难有觉受，修了很久的时间，都还是悠悠缓纵，是什么在障碍呢？虽然没有形相，但是就是业障。

第四种前行的增上胜心，就是要发菩提心。忏悔业障的时候，要愿代一切众生忏罪，如我一样，也曾经造下这些恶业的众生，他们的苦我都愿意代他们受。这样能够破我执，能够疗一切生死的重病，能够烧除一切恶业的障碍，能够圆满成就如来的一切功德。

焰口上面有一个偈子："假使热铁轮，于汝顶上旋，终不为此苦，忘失菩提心。"就是说菩提心不会退转，哪怕就是地狱里面猛热的热火铁轮在我头上旋转，在我头上烧，这么痛苦，我都不会忘失菩提心，都不会退心，都不会退转。

这里面也是有一个佛经上面的公案。说有一个人，从他的祖父开始，祖父、父亲都是入海采宝，然后死在海里面。所以他长大以后，他的母亲就让他做其他行业，不让他去入海采宝，他就不听，母亲就死死地不让他出去，他一定要出去，跟随其他人去入海采宝，所以母亲就死死地拖住他，不让他走，他就一脚踢过去，踢倒他母亲，然后就跑掉了。

然后在大海之中，虽然采得了珍宝，但是因为大海的风浪，因为罗刹鬼难，所以整个采宝船都翻掉了。这个人

因为责打母亲这个罪业，所以就堕到地狱中间去了。这个热铁轮在头顶上烧，这时候他猛然忏悔，猛然觉悟，并且发起菩提心来。

他就想着：我造了这个恶业，今天受了这样的苦报，曾经和现在都有很多人造过对父母亲不孝顺的恶业，我愿意代他们受苦。这个热铁轮让我再痛苦，我都愿意承受，愿意代一切的曾经与我一样造过一切恶业的众生受苦。这一念菩提心起来，马上地狱的猛火就熄灭了。

所以就有这个偈颂，我们做焰口佛事的时候，也要能够保持如此的观修，就真正有力用。

第五种就是怨亲平等。我们为什么会起烦恼障呢？为什么会去造恶业呢？会起贪、嗔、痴呢？都是因为没有平等心，没有学习普贤这个平等法门。所以我们现在要怨亲平等，对一切众生生起平等心来，无我相，无人相，无众生相，无寿者相。

如果你不能够做到怨亲平等，就一定会妄分怨亲，会有分别心，会以凡夫的第六意识去妄起分别、计较。跟着第七末那识就会起执着。所以因为邪分别的缘故，就分怨亲，就会去降伏怨敌，就会去保护亲人。这样分别念起来了，贪、嗔的烦恼就都生起来了，对亲人生贪，对怨敌起嗔，亲疏分别，种种，人我知见都生起来了，就会造恶业。你在护亲伏敌的时候，就会以分别念造种种的恶业，就一定会感受苦报。

所以这个是前行，一定要具足这个五种心。

正行就是具足四种力量，四力忏悔。依止力，在诸佛面前发露，这个依止是依止力，是最殊胜的，在上师三宝

面前发露是最殊胜的；接着是破恶力，对以前无量劫的恶业，真正地至诚忏悔，真正地追悔莫及，真正地深深厌离；然后是还净力，誓不更造；最后是对治力，我们依一定的方法来对治。比方说我们念佛，修作法忏，大众羯磨，持咒，去学习经典，观修空性，都是对治的方法。

有这五心四力以后，就具体地来忏悔三障诸烦恼了。

忏悔烦恼障

首先是忏悔烦恼障。烦恼为因，身语意这些诸行为缘，恶业为果，障道受苦就是报，因缘果报就都生起来了。所以我们要息灭烦恼，精修戒行，痛耻恶业，修行成就就容易。

经典上面有很多的比方，来呵斥凡夫众生所起的烦恼。

烦恼是怨家，能断众生慧命。烦恼这个怨家比我们世间的、世俗的仇敌还要厉害。世俗的仇敌，他就算杀掉你，也只能够伤害你这一生一世；烦恼的怨家，你没有转化，没有忏除，他生生世世都把你拖到三恶道里面去，所以它比世间的怨家还要厉害。世间的怨家，你要对他好一点，他可能会感动，会回心转意，会对你好。但是烦恼的怨家，你要去放纵它，它就会更厉害，更加肆无忌惮，能断众生慧命。

烦恼是劫贼，劫取众生诸善法。我们辛辛苦苦所修的一切善法，都因为起烦恼的时候退失道心，我们生起嗔心来，都破坏掉了。

烦恼是瀑河，好像大河瀑布一样，能漂众生入于生死大苦海中。

烦恼是镣铐，能把众生系在生死的牢狱之中。不要认为，我现在好像很自在，享受也很好，什么都不忧愁。事实上你没有超出三界，就在生死的牢狱之中，你在生死的牢狱之中，你还不知觉，还认为自己悠游自在，这个就是愚痴。三途苦果不息，六道轮回不绝，这一切都是烦恼的过患。所以我们一定要知道，世间的众生，我们都要知恩报恩，不要起怨亲的分别，我们的仇敌是贪嗔痴，贪嗔痴三毒是我不共的仇敌。

在《佛门异记》里面说到一位法师，叫做华严法师，这位法师很精通《华严经》，华严法师伏蛇救沙弥这个公案。

唐朝时候有一位法师，他曾经跟神秀禅师学过禅法，他又很善巧方便，很精通《华严经》。他有三百多位出家弟子，其中有一位是年岁很高了，僧腊、戒腊也都很长了，这样一位上座弟子。但是这位弟子，虽然修行还是比较好，但是性格很急躁，并且容易生气。

有一次，这个上座弟子生病了，不能过堂去用斋。刚好有一个新到的沙弥，暂时还没有钵，就跑去找这个老和尚说借钵。

老和尚说："我这个钵虽然是个瓦钵，但是我用了几十年了，我觉得它很珍贵。如果借给你了，万一你打碎了怎么办？"所以就不肯借给他。

沙弥就再三地恳求，这位法师实在抵不过了，就跟他说："我爱这个钵就好像我的命一样，你过堂千万要小

心，如果你损坏了，就等于是要了我的命一样，你千万千万要小心。”千叮万嘱，就把那个钵借给他了。

沙弥就小心翼翼捧着这个钵去过堂。过完堂以后，就洗这个钵，老和尚不放心，就派他徒弟找沙弥要这个钵，催他快点。他就把钵擦干以后，小心翼翼捧着钵准备去还给那个老和尚。

但是越小心就越出乱子，走出去绊在门槛上，摔一跤，这个钵就打碎了，没办法，就去向老和尚忏悔。

老和尚果然很生气。他又有病，正在病中，怒气冲冲地骂他，越骂越生气。小沙弥就一直在那里拜，忏悔，但是老和尚还是不解气。当天晚上老和尚病加重了，就死掉了。

又过了几年，华严法师在嵩山少林寺去讲《华严经》，听众有好几百人。

前面打碎钵的那个沙弥也在会闻法。正在讲《华严经》的时候，忽然就听到对面的山谷之中有风雨之声，好像很大的风雨一样。华严法师马上就把讲经停下来，招手叫这个小沙弥过来，让他躲在自己的法座后面。

果然过了一会，一条很大的蛇游过来了。这条蛇有七八丈长，就游到大讲堂里面来了，这个蛇头就抬起来到处看，一个一个人看，好像在寻找什么一样，其实就在找那个沙弥。因为这个沙弥躲在和尚的法座后面去了，所以找不到。

一直游，游到这个法座边上来了。华严法师拿起锡杖来，就点这个蛇头说：“住！”停下来,这个蛇就真的不动了。

华严法师就以锡杖敲它的头，对这条蛇说："既明三业可怖，何以放他不下？"你既然都已经感受到苦果，已经知道身、语、意三业起恶业是深可怖畏的，为什么你还放不下呢？

然后就命令在场的大众，法师和居士们，都为这条大蛇念佛。后来又给它授三皈五戒。这个蛇全部听完以后，它就游出去了。

蛇游出去以后，华严法师就把他的上首弟子，那个圆寂的老和尚的徒弟，等于他的徒孙，把那个徒孙叫过来说："刚才这条大蛇就是你的师父转生的。他修行几十年应该是要有所成就的，但是很可惜，临终因为贪爱这个钵，然后嗔怒心一动就转生为蛇了。今天来到这里是要准备向这个沙弥来讨命的，幸亏我在这里了。你是他的弟子，你去找一找，看这条蛇跑到哪里去了。"

他这个徒孙就一路找。因为那条蛇很大，所以它所游的地方，这个草木就两边分了，好像一条车路一样，一路沿着这个走，走了十多里路，就去到一个很深的山谷里面，看到那条大蛇撞在大石头上面死掉了。回来就告诉华严法师，华严法师就对大众说：这条蛇已经受了三皈五戒，大家也给它念佛，所以它已经投生去了。投生到兵部侍郎裴宽家中（兵部侍郎即国防部副部长），去给他做女儿。生而聪慧，因为以前有闻经，学了几十年，所以生下来就很聪明有智慧，但是只能够活十八岁就会死掉。只有十八岁的寿命，然后再转生为人，就是得一个男身，然后

再出家修行，就能够得大成就。裴宽是我在家的弟子，这个蛇一死掉，因为他的夫人已经临盆了，差不多要生小孩了，这是个独特的现象，前面一直就是怀孕，但是要到临出生，这个神识才会进去，就好像我们说三生石的故事一样，这个裴夫人正在难产。然后就对这个徒孙说："你可以去帮助她，让裴夫人顺利把这个女儿生下来。"

这位法师就听师公的话，跑到裴侍郎那边去了。裴宽正坐在客厅里面，因为这个夫人正准备生小孩子，难产了。正在发愁的时候，听说这位法师求见，马上就接见他，这位法师就把他的来意说明白了。裴侍郎大喜过望，马上就请这位法师救命。法师就在产房的外面摆一个香炉，放一个大磬，点三支香，然后敲三下磬。每敲一下磬，就叫一下他师父的名字，连敲三下磬。三下磬一敲完，这个裴夫人就生下一个女儿来了。

所以你看看，一念的贪嗔心就会堕落为蛇。所以我们平时起无量的贪、嗔、痴的恶念，一定要能够学习普贤行门，以普贤行门这样广大的境界来求忏悔。忏悔我们以前耽染爱着财物、名利、以及男女之欲，这些种种的贪烦恼；忏悔嗔恨心，仇恨众生的嗔烦恼；忏悔心识昏昧，不能通达佛法，甚至于妄生疑谤退转的愚痴烦恼；忏悔贡高我慢的慢烦恼；忏悔疑惑正法不信三宝的疑烦恼；忏悔谤无因果、不信三世轮回的邪见烦恼；乃至于忏悔懒惰懈怠的烦恼；忏悔障碍成就佛功德的烦恼；种种的烦恼障都忏悔。以四力具足忏悔净除，这是忏悔烦恼障。

忏悔业障

忏悔业障，你起烦恼了，迷惑了，惑业苦。因为迷惑所以就起烦恼，起烦恼就会造业，造业就会有业障。身三、口四造恶业，就有业障：身，犯杀生、偷盗、邪淫；口，造恶口、妄言、绮语、两舌这些恶业。所以我们要能够忏悔，尤其是这个语业，语业要很谨慎。

佛经上有说一个故事，说一头牛一天之内就杀掉三个人。释迦牟尼佛在世的时候，印度有一个人养了一头黄牛，这头黄牛平时很温顺，犁地、拉货都很尽力。

有一天，这个主人就牵着这头牛入城去拉货。哪里知道一进城门，这头牛就不让他控制了，好像发疯一样冲向一个人，用牛角把那个人挑死了。主人很奇怪，这头牛是不是疯掉了，就到市场以很便宜的价格卖出去，不要惹祸了，把它卖掉了。

主仆二人就很高兴把这头牛买下来，因为这头牛很便宜。买下来以后，牵回家里去，走到路途中间，这头牛想到溪边饮水，这个主人拉着，就不肯。这头牛就从后面冲过来，又把这个主人触死掉了。这个仆人就很生气，马上把牛牵回家，就把它杀掉了。杀掉以后就把牛肉拿到市场上去卖，有一个人就买一个牛头回家去，走到路途中间很疲倦，想休息一下，把这个牛头就挂在树上，他自己坐在树下休息。很奇怪，一坐下去，这个牛头就掉下来，把他砸死掉，脑浆都砸出来了。

整个城市都惊动了，你看，一头恶牛，一天之内杀了三个人。都来问佛陀怎么回事，佛陀说：“这三个人不是

无缘无故死的，你不要以为这头牛真的是疯掉了。”

佛陀说，这头牛前生是个老太太，她小本生意，开了一间小小的家庭旅馆。有三个人过来住宿，在她这个小旅馆里面，又住又吃，住了几天。后面就趁这个老太太不注意，三个人想偷偷地溜跑，不给钱。老太太发觉了，一路追过来，给她追上了，一直要他们给住宿和吃饭的钱。这三个人就欺负她，又老了又孤身一人，不单单是不给，而且还骂她。这个老太太没办法了，斗他们不过，就很生气，心里面发誓：“我现在奈你们不何，将来一定要杀掉你们”。回来以后，很气愤就死掉了。死掉以后就做一头牛。那么给这头牛弄死的这三个人，都是前生在老太太小旅馆里面住宿的那三个人。

这个恶愿，还是很厉害。因为心里面很嗔恨，恶口说一句话，就成为愿，然后后生就成就了。所以这些业障都要能够忏除，要能够有智慧，要懂得善巧方便法，我们说要依智慧来转业。有智慧，有智重罪亦轻，无智轻罪亦重。要知道业果如理取舍，这个是世俗正见，这是学佛的基础。

我们一定要知道这些恶业，它后果的可怕，真正明白，就会避免造恶业。好像我们就算是有很好吃的食物，如果知道它里面有毒，我们就是再饿，都不会去吃它一样。并且我们吃下那些毒物，只是危害今生的生命；恶业虽然很小，但是如果我们不忏除，它会危害我们累生累劫。所以要忏悔恶业，忏悔宿世所造的恶业。我们中国人说，放下屠刀，立地成佛。这个屠刀是指我们内心的这些贪嗔痴烦恼、习气。要能够放下它们，我们才能够成就。

如何认识业报分四部分

我们如何来认识这个业报呢？认识业报可以分为四个部分：第一个是业报的必然性，第二个是业报的强增殖性，第三个是不作不报性，第四个是所作不坏性。

业报的必然性，这个就是业果的总规律。我们行善感得善果，快乐的果；造恶感得苦果。我们常说的，善有善报，恶有恶报，这是最基础的。

业报的强增殖性，就是说业没有忏除，它总在增长。好像一棵树一样，它不停地在长，种子是很小，树可以长为参天大树，所以它不停地在增长。善业，恶业，善业要好好地发愿回向，恶业要迅速地忏除清净。业报的强增殖性，可以分为总规律和特殊规律两大类。

总规律又有六种，分为本质的强增殖性、思想意识的强增殖性、造业对象的强增殖性、造业身份的强增殖性、时数的强增殖性和造业范围的强增殖性。

第一种是本质的强增殖性，就是说我们行小善将来就能够招感大乐，造小恶将来一定感生大苦果，这个是因果的一般规律。好像一棵小小的种子，可以长出参天大树，我们通俗所说的，春种一粒粟，秋收万担粮，都是指这个。它本质上就不停地在增长，强增殖性。

第二种是思想意识的强增殖性，我们造善恶业的时候，心理动机如果是大慈悲心，他造善业，比一般的心去造一个善业的力量要大，这个果报增长要强、要快，感得

的福报也就更大。同样的，是非常愤怒，非常仇恨的心理状态下，所造的恶业，比一般的心态下面所造的恶业，它的这个力量也更大，增殖性也更强，危害也更大。你看那个老太太，因为心里面很生气，说一句话，第二生就灵了，一天之内把那三个人都杀掉了。

还有善的，比方我们说过的一个典故，佛陀住世的时候，有一个女子，她来出家，这个女子很奇特，为什么呢？她一生下来，自然就有很美妙的衣服包着她，不需要家里给她做衣服。而且随着年龄大了，也自动地就会有新的衣服到她身上来了，然后不需要做这个衣服，都很美妙，她取下一件衣服，又会有一件衣服到她身上。

佛陀跟她说："善来比丘尼！"（此比丘尼名叔离，即白女。）马上就头发自落，袈裟就披到身上来，不需要做。大家觉得很奇怪，说："为什么这个人有这么好的福报？这么殊胜的果报？"

佛陀就说，过去佛时，这个女子和她的丈夫都很贫困，家里面什么东西都没有，就剩下一条破毯子。一个出去就拿着这条破毯子包着身，另一个就只好躲在家里面不敢出门。后面佛陀到他们这个城市来说法，大家都来供养。那些比丘，佛的弟子都来托钵乞食，都来让众生种福田，度化众生。

这个女子她就很惭愧说，你看，我以前没有福报，现在想供佛都很难。她就跟她的丈夫商量，把这个唯一的破毯子都供养给佛。这位比丘走过来的时候，这个女子就说："大德，请您少住，我有一点供养。"然后把这条毯子叠好，从门缝里面递给这位比丘。

这位比丘说："那你应该开门，我应该给你咒愿。所谓布施者，必获其利益，若为乐故施，后必得安乐。"

这个女子就说："我这个形体丑陋，愧陋，不敢见大德。"

这位比丘在外面给她咒愿以后，就拿着这条毯子回去了。

在国王和其他的王公大臣所献的无量的供品之中，如来就唯一选中了这个女子所献的破毯子。大家觉得很奇怪，那么脏兮兮的一条毯子，那么多珍宝佛陀不要，就要这条毯子。

佛陀就说："你们所献的珍宝，虽然珍贵，但是都很容易。但这个女子的发心就很难得。"

所以马上她就得到现法果，大家都去帮助她。并且从此以后，生生世世都有妙衣覆身。

这个就是说在很强的、很大的，对于三宝、对于佛菩萨的信心的状态下，她所作的善业虽然很微小，果报就很大。

中国有一个叫做田华严的女子，也是家里面很困难，隔壁就是一个大寺院，一直想着去供养这个寺院，但是一直没有能力。有一天晚上睡觉，家里没有油灯，但是月亮还好，突然抬头就看到这个屋梁上面，刚好还剩下一根稻草，稻草上面有十粒稻谷。大喜过望，马上就担梯子爬上去，小心翼翼把那十颗稻子摘下来。也不敢白天去，晚上偷偷地跑到寺院的大寮里面去，把这十颗稻谷放在锅子里面，并且祝愿说："如果我对于三宝这个信心是清净的，是虔诚的，我希望第二天（这个大寺院住了上千人）大众

所吃的饭都转变为金黄色”。以她这个非常至诚的，对于三宝的恭敬心和虔诚心，果然就满愿了。并且田华严也出家修道了。

这个就是说，在一个非常大的信心、虔诚心、大慈悲心、恭敬心的状态下，虽然所作的善业很微小，但是它的力量很大，果报很大，增殖性很强。

第三种是造业对象的强增殖性，你造业，他这个受益或者受害的对象，他的这个特殊性所产生的。比方说我们对于父母，对于师长，对于剃度师，传戒的师，法师,种种，父母师长和佛菩萨面前，以他们为对境，种小小的善业，有很大的果报，造小小的恶业，也有很大的果报，这个增殖性也是很强。就好像我们这个钱存在银行，这个利息很高，增殖性增长很快。

经上说，你将十方世界的一切众生都关在黑暗的牢狱里面，这个罪业很大，但是比不上你以嗔恨心，扭过头去，不愿意看菩萨一眼这个罪业。反过来，我们以至诚恭敬心瞻视、顶礼佛菩萨的善行，也大于你善待无量众生的善行。

第四种是造业者身分的强增殖性，比方说持戒的比丘，他所造的善恶业，比一般人所造的善恶业，增殖性就很强，果报很大。经上说，在家的弟子做灯油好像大海一样，做灯芯好像须弥山一样，做一盏这样的大灯来供佛的功德，不如出家的比丘以少许的灯油，以微小的灯芯供佛的功德。为什么？因为戒法、戒体殊胜。反过来说造恶也是如此，在家人千百年做坏事的罪业，也没有出家人做一次的坏事这个罪业大。

所以如果真正发心出家了，为人天师表，一定要能够努力地积福忏罪，不可以懈怠放逸。所以我们懂得善巧方便以后，做一切的功德和佛事，都应该是先受持戒体。比方说，我们先受八关斋戒，再做普佛，然后供斋，再做拜忏，这样功德就很大，力量很大。

第五种是造业时间的强增殖性，就是你长期连续地行善，比你偶然短暂地行善，这个力量要大，增殖性要强。你长期连续地造恶，也比偶然短暂地造恶增殖性要强。

第六是造业范围的强增殖性，我们对于大众，对于群体所造的善业，比帮助个体所造的善业，这个增殖性要强，力量要大。造恶也是如此。

这个是总的规律。

特殊的规律就是指善业，我们如何成就善业呢？如何善巧方便迅速地积功累德，成就善业和解脱业呢？也有五种特殊的规律。

第一是特殊时期的强增殖性，比方说在末法时期，我们受持一戒，乃至于持戒一天，这个功德都要超胜于正法时期恒持全戒的功德。所以现在虽然说众生业重福轻，障碍很多，但是我们还是要尽力地守持戒法。

第二是特殊地域的强增殖性，比方说在娑婆世界修一天，并且所修的还是不圆满的善行，这个功德胜过在西方极乐世界修一百年的功德。因为娑婆世界众生业重，恶缘偏盛，善友罕逢，障碍多，所以能够修的话，功德就很大。

第三是特殊助缘的强增殖性，也就是说在证悟无我正见的条件下，所修善行的功德，比没有开悟所修的善行功德要超胜很多。也就说我们已经证悟了，已经知道用本修

因，以不生不灭的真心作为本修因，这样来三轮体空地修善，乃至于佛前做小小的供养，功德都是非常殊胜的。

第四是特殊度化对象的强增殖性，菩萨行一次善，他的功德与他所度化众生的总数相等。所以普贤菩萨，你看他的每一个行门都是尽虚空、遍法界，并且无有间断，无有疲厌，所以他的功德，一刹那所修，都是尽虚空、遍法界，充塞法界，非常广大的功德。

第五是特殊行善方法的强增殖性，比方说我们将所修的善业回向，回向给利众的事业，回向给正法久住，众生利乐，这样果报增长很大、很快。还有就是我们采用金刚乘里面一些特殊的方便法门的观修，这样善业的果报增长也是很快。

这是善业的特殊规律的五大类。这个都是讲业报的强增殖性。

第三是不作无报性，你没有作过不会受报，所以不要担心，不要说怕危险，怕这样那样。一个真正的佛弟子，他深信因果以后，知道没有什么偶然性，没有什么意外，没有什么飞来横祸，不要说我这个运气不好，突然我这一段时间很倒霉。不要到外面去找原因，一定内在有它的因果。看起来，我们凡夫众生看不清楚，不知道这个因果的规律性，我们就说是意外，说是飞来横祸，是意外的灾难，其实它内在都还是有非常微细的因果规律。

以前《地藏经》里面讲过的那个火生长者，他母亲被毒死了，并且放在火上烧，但这个小孩子没有造过这个业，所以他没有死掉。一烧的时候，他母亲的肚皮就炸开来，这个小孩子就蹦跳出来了，没有死掉。所以不作不

报，所作必报。

第四是所作不坏性，你作了没有忏除，那么，假使百千劫，所造业不亡，因缘会遇时，果报还自受。这个是“忏悔业障”。

每一种业都可以展开来讲很久。大家看一下《业报差别经》、《百业经》、《贤愚因缘经》种种，应该就比较容易通达。

不要轻视因果，佛陀说，空性，佛也可以讲，菩萨也可以讲，阿罗汉也可以讲。但是这个因果业报，它唯有佛陀才能够究竟地了知，它是难以完全用现量和比量来证明的，一定要依据圣言量。所以噶当派那些大德晚年的时候，都不是修什么这个法那个法，而是专去修学《贤愚因缘经》，就是因为这个因缘果报甚深。

忏悔报障

忏悔报障，造业以后一定会受报。所以经上说，佛陀说业报到的时候，“非空非海中，非入山石间，无有地方所，脱之不受报，惟有忏悔力，乃能得除灭。”因缘果报，果报来了你跑哪里去也躲不掉，不管你跑到深山里面去也好，乃至于跑到海底去，不管什么地方，逃不脱的。所以“惟有忏悔力，乃能得除灭。”

报障就是一切的恶报，一切的苦果，你看人中里面那些六根不全，盲聋喑哑，这个都是报障；三恶道的苦报，地狱、饿鬼、畜生，这个是报障。现在不能够精进忏悔，将来临命终时地狱相现，就很难救护了。所以现在应该猛厉地忏悔，至诚地修法，念佛，至诚地修普贤行愿法门，以前面所说的五种前行的发心和四种对治的力量，来忏悔烦恼障、业障、报障。这样忏悔清净，一定会有各种样子的瑞相和验相，比方说正在作的时候，见到光明，闻到香气，见到花；乃至于身心轻安，头脑灵敏；信心增长，善心增长，常时心都很欢喜，烦恼很淡薄；还有在梦中间沐浴，梦中见到太阳、月亮，见到法师，梦中间穿白净的衣服。这个都是罪净之相。

结显无尽

底下就是显示普贤行愿法门无穷无尽。

【如是虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我忏乃尽。而虚空界乃至众生烦恼不可尽故，我此忏悔无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

这个是四种无尽观，虚空无尽，众生无尽，众生的业无尽，众生的烦恼无尽，那么普贤行愿法门也无穷无尽。

尽未来际，恒时修学，所以时间很长，功德很大。对境很广，功德很大。心力尽虚空、遍法界，所以功德很大。

这些三障是困扰我们人生，让我们种种不如意的根源，所以现在要努力地忏除。真正修行佛法的人，碰到人家对我不好，碰到环境不利，你不要想是谁谁谁对我不好，对我有偏见，不要想是人家的错，要错是自己的业障的错、业力的错。不要想环境不利，不要想这个环境不太好，不要改变环境，不是环境不好，而是你自己业力不好。业力没有消，你跑到哪里去也是这样的，不要心外求法，不要打妄想。

迷时人逐法，悟时法逐人。迷的时候，心向外求法，这里跑，那里跑，一个环境厌了，又跑到另一个环境。悟的时候法逐人，随拈一法都是佛法，穿衣吃饭都是修行。《入菩萨行》上有个比方，好像一个人，他身上有一块磁铁，走过一条小路，路上面有很多铁钉，因为他身上有磁铁，所以这些铁钉都跑到他身上来伤害他。这个磁铁表示他的业障，我们身上没有业障，怎么会招感种种不如意呢？所以不要怨天尤人，要心甘情愿，要忏除，所以忏悔是我们心灵的清洗剂，让我们身心清净。

忏悔方法

佛教里面说忏悔的方法，有说两种，事忏和理忏；也有说三种，作法忏、取相忏、实相忏。

作法忏就是僧团每半个月做一次布萨，这个是僧团的自净，自我清净的、自新自净的会议。有些罪是要在十个人面前忏悔，有些是要对二十个人，乃至于对更多的人忏悔，这样作法忏。

第二是取相忏，通过拜忏，透过念佛，我们拜梁皇忏、水忏，种种忏法，得到瑞相，得到感应，这个是罪净之相。

这个两种都是事忏。

理忏就是实相忏。《普贤观经》上说："一切业障海，皆从妄想生。若欲忏悔者，端坐念实相。众罪若霜露，慧日能消除。是故应至心，勤忏六根罪。"一切业障海，皆从妄想生，事实上"梦里明明有六趣，觉后空空无大千。"我们在生死轮回的大梦之中，所以六道宛然，我们执着于这个六道宛然，以为它就是实在的，产生实执；产生实执就有苦果。

我们现在能够知道，这一切无论是好还是坏，是染还是净，不管是什么，都是我真如自性的显现，所以不分别、不执着、不起心、不动念，那么"无者无二相，无诸尘劳之相。"没有染净的分别，没有迷悟的分别，没有美丑的分别。

迷与悟都是假名安立的，真心不属迷悟，真心不属染净，我们的真心是不生不灭的，所以她从来就不曾迷，也不存在悟，不属迷不属悟。但是众生无始无明盖覆，所以真心的本体虽然依旧，但是她的这个妙相显不出来，她的力用显不出来，本具的神通、智慧、三昧、辩才发不出来，所以是一个苦恼凡夫。但是本体不变，本体，"何期自性，本无动摇"；"何期自性，本不生灭"。本体是"在圣不增，在凡不减"的，所以不属迷悟，也不属染净。你在地狱之中，在恶趣之中，她也不会染，她是离缘独立的。

这样我们能够真正地体悟到，并且成就。这样以这个证悟诸法实相来忏悔，这个是拔根，拔除业障的根。

事忏是斩除一切障的树枝、枝木，理忏是拔除根来。

华严法门里面说到了，华严法门一一都是说十种，就说到我们要修忏悔法，有能忏的十种心，所忏的十种心。

今天讲到这里，大家一起回向，明天继续讲。

第四讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
暇满人身极难得
既得能办人生利
倘若今生利未办
后世怎得此圆满
南无大行普贤菩萨

诸位善知识，首先请大家发无上的菩提心，为了帮助一切如母众生从生死流转的大苦海之中解脱出来，所以我们要成佛，唯有成佛，福德智慧两足尊，才有这样的大能力，真正地将一切众生置于常乐我净的涅槃彼岸。

昨天我们讲到了《普贤行愿品》的第三愿“广修供养”，第四愿“忏悔业障”。“忏悔业障”这一愿里面，昨天讲到了能忏之心十种，所忏的也是十心。

首先说所忏十心。

所忏十心，第一是身见心，我们妄计人我起于身见。

凡夫众生因为无始无明，所以本觉的智慧德相显发不出来，就妄执极少分的四大，地、水、火、风，认为就是我的身。而将非常广大的四大都遗弃在外面，认为那个不是我，那是外境。这样就有了我与环境的对立，我与人的对立，我相、人相、众生相、寿者相都生起来了。正如《首楞严经》上所说的，唯认大海一浮沤，只是认大海里面的一个水泡，当作那个就是我。这个是凡夫的妄执，妄执少分四大以为身。然后就会妄执六尘缘影以为心，妄身、妄心都生起来了，所以分别、执着、计较都起来了。有了分别、执着、计较，就会起贪、嗔、痴、慢、疑、不正见，六根本烦恼，迷惑了；迷惑了就会造业；造业就受苦。所以我们要忏悔这个身见心，要能够显法身真我。

第二是忏悔我见心。具足烦恼，外遇恶缘，我心增盛。众生的心中有烦恼的习气，但是它不遇外缘，业不能起，现在内外因缘和合，就一定会有恶业。外缘就是依正二报，依报是指六尘的境界；正报是指恶知识、恶眷属，引导他起贪嗔。对于外境执着于实有，起贪嗔，所以就我见炽盛。

第三种所忏的心是嫉妒心。内具烦恼，外遇恶缘，自之善心善事灭，故见人善心善事与己不同，如冰碳不同炉而生嫉妒。自己有了人我分别，所以就起贪嗔，因此自己的本性光明遮盖了，善心微小了，见到人家的善心，他就生起嫉妒心来，这个是应该要忏悔的。

第四是恶心。纵恣三恶，身、语、意三业造种种的恶业，无恶不为。

第五是广大恶心。事虽不广，恶心遍布。也就是说他

虽然做的恶事，这个事，事相是很小，但是心相续，心，因为我们的心，真心是遍满法界的，所以业也遍满法界。比方说那些有杀生习气的人，他并不是说杀了一条生命以后，剖了一条鱼以后，他就到这为止，他不再杀了，不是的。逢缘对境，他就会去造杀生的业，所以杀业遍法界。

第六是所忏的是相续恶心。恶心相续，昼夜不断。比方说那些恶业习气重的，贪淫好杀的，跟随他的习气，这个恶心昼夜相续，日有所思，夜有所梦。昼夜相续，所以就辗转造恶。

第七是覆罪恶心。覆讳过失，不欲人知。自己造了恶，他不想让人知道，自己去以妄语掩盖。

第八是不怖恶道心。跋扈抵突，不受人劝谏。人家劝他，教他忏悔，他不信因果，反过来与人家冲突。

第九是无惧恶心。无惭无愧，不惧圣凡，不信因果，不畏恶道。

第十是断善恶心。拨无因果，作一阐提。“一阐提”，断善根。道生法师说，一阐提也能成佛。不过那是非常漫长的时劫以后。

这个是所忏的十心，这是我们所要治的病。既然知道要治的是什么病，能治病的药，我们也应该要知道，所以修行人要有智慧心。智慧心就是了生死的心。

我们能治的十心——

第一是明信因果。

第二是自愧克责。深信因果以后，迷的时候就自己自责，这时候能够起自责，就能保持正念，善心就可以胜过恶心。

第三是怖畏恶道。

第四是不覆瑕疵。这是破恶力，有过失就发露忏悔，好像生疮的人除去脓血。

第五是断相续心。发露罪过，誓不更造。这个是还净力。

第六是发菩提心。前面那个所忏的第五是广大恶心，所以这里要发菩提心，发广大善心，念念上求佛道，心心下化众生，这样地来对治。

第七是积福忏罪。发了菩提心以后要起行，起行的方法就是积累，广修供养，积累广大的福德智慧资粮，忏悔无量劫以来的罪业。

第八是守护正法，严净毘尼。

能够修这个能治十心的第一到第八，具足这八条，就是圆满地修作法忏，僧团羯磨的时候作法忏，要具足这八条才能够真正地忏罪，令罪业清净。

第九就是念十方佛。这个是对治所忏十心的第二条，恶知识的这个恶缘。我们念十方佛，以十方诸佛菩萨为善知识，这个是取相忏。忏悔宿世的和现在所造的恶业，所以我们念佛得瑞相，这是取相忏。十方佛无量无边，我们可以专念一佛，专念阿弥陀佛，念一佛即是念十方无量诸佛，一即一切，一切即一。这里面念十方佛是依止力；念佛是对治力；再加上我们至诚恳切地追悔往昔所造的恶业，破恶力；誓不更造，还净力。

第十是观罪性空。能治十心的第十种，也就是实相忏悔。我们知道无明无性，本觉就显发出来，知道我们不生不灭的真心本体，是不属染净，不属迷悟的。翳眼见空

华，我们的眼有病，就看到虚空中间有花，这时候不要灭这个虚空的花，要治好你的眼睛。我们迷法身的时候，对于不生不灭的法身，我们不能体悟，就会妄认这个四大假合的色身假我，认为这个就是我。现在我们能够体悟真我，假我当下即空，在我们这个生灭的身中见到不生不灭的真心，所以这时候罪业也就空了。这是实相忏。梦里明明有六趣，觉后空空无大千。在生死轮回的大梦之中，我们起妄执，所以就六趣宛然，现在透过实相忏，体悟诸法实相，就知道罪性本空。

最殊胜的忏悔法，一个是我们现在学习的普贤行愿法门第四种——忏悔业障，还有一种很殊胜的，就是金刚乘的金刚萨埵百字明。有传承的话，应该每一天最少念二十一遍，并且尽可能地把本尊的咒轮，每一个种子字都观得很细，好像头发尖一样细，甚至于更细。这个力用就是说，能够观得越细，我们的注意力就越集中，心就越不容易散乱。

事实上整个的百字明具足一百尊佛的加持力，忏罪力，乃至于十方无量无边诸佛的加持力。

嗡

我们念“嗡”的时候，这个是咒语的先导，也有善妙、吉祥的意思。

巴札尔萨埵萨玛雅 嘛努巴拉雅

金刚萨埵本尊，主尊，请您以您的身、语、意三金刚，以甚深的誓言恒时守护我们，护佑我们。

巴札萨埵底诺巴　底叉知桑美巴哇

金刚萨埵本尊，请您安住于我，与我无二无别，对生与自成无二无别。

苏度卡哟美巴哇

请以无漏的大乐之味，证悟光明的智慧，令我满足。咒，是总持，总一切法，持无量义，具足无量的义。也可以透过一些表述，让我们能够更加地深心信解。

苏波卡哟美巴哇

令我增长空乐无二的智慧。

阿努哥埵美巴哇

请慈悲哀怜我。

萨哇西底美扎雅叉

请立即赐予我殊胜的成就，比方说迅速地清净一切无量劫以来的罪业，等等。以及赐予我殊胜的成就和共同的、共通的一切成就。

萨哇嘎嘛苏匝美 则当洗央咕噜

令我于行持一切事业时，心地贤善。咕噜就是上师，上师本尊金刚萨埵，请令我于行持一切事业的时候，都能够与不生不灭的真心相应，心地贤善，都能够显发不生不灭的法身佛。

吽

金刚萨埵本尊的种子字。也是十方诸佛五智菩提的本体。

哈 哈 哈 哈 伙

这四个哈，就是四种灌顶的智慧，令我现前能够证得四灌顶智慧。

巴嘎哇那 萨哇达他嘎达 巴札嘛美目杂

祈请一切出有坏如来，一切世尊，以身、语、意三金刚之智慧方便与大悲，恒时护佑我，不要舍弃我。

巴札巴哇

使我的身、语、意，成为佛的身、语、意三金刚，而圆满成佛。

嘛哈萨玛雅萨埵 啊

恒时不离超越三时之大时，超越过去、现在、未来，三时之大时，也就是说，没有时间分别的一真法界。让我能够安住于一真法界之中。誓言大勇士，也就是金刚萨埵本尊，请令我成就一切如来于不生不灭的深寂光明离戏境界之中，平等一味的智慧。

修加行法的时候，有一些教派就念到“萨埵 啊”；有一些会念到“萨埵 啊 吽 呸”。加上“吽 呸”，“吽”就是加持的意思，“呸”就是降魔的意思。根据传承好好如法念诵，可以迅速地忏除一切烦恼障、业障和报障，让我们身心清净，堪受正法。这个是我们补充说明忏悔业障愿。

随喜功德愿

第五是随喜功德愿

【“复次，善男子，言随喜功德者。】

要能够显发我们真如本心的“大方广”，证得菩提涅槃，我们要修随喜法门。要随喜佛的功德，十方诸佛的功德；随喜菩萨的功德；随喜二乘的功德；随喜六道一切众生的功德。以修随喜来对治、来消除我们起嫉妒心的烦恼。而且随喜的法门，让我们能够很轻松地、很便宜地、不费力气地成就无量的功德。我们随喜圣人的功德，虽然我们不能够得到与圣人的功德完全同等的功德，但是我们起码也能够得到一部分。我们随喜与我们差不多的人的功德，我们能够得到与他同样的功德。

随喜诸佛功德

首先经上就讲随喜佛功德，普贤菩萨开示我们随喜佛功德。

【所有尽法界虚空界十方三世一切佛刹，极微尘数诸佛如来，从初发心，为一切智，勤修福聚，不惜身命。经不可说不可说佛刹极微尘数劫，一一劫中，舍不可说不可说佛刹极微尘数头目手足。如是一切难行苦行，圆满种种波罗蜜门，证入种种菩萨智地，成就诸佛无上菩提，及般涅槃，分布舍利。所有善根，我皆随喜。】

这个是随喜佛功德。随喜能够消除嫉妒的障碍，嫉妒的障碍是与生俱来的烦恼，很难忏除，世间的凡夫有，学

佛修行人，没有修随喜功德的法门，也照样会有。所以普贤菩萨教我们，一定要修随喜功德，能够成就无量的福慧功德，能够得到广大的眷属，能够度众无量。

我们首先是要随喜福德智慧两足尊的佛陀的功德，随喜尽虚空、遍法界十方三世一切诸佛，随喜他们自从初发无上菩提心，为了成就一切种智，精进修行一切广大的福德智慧，不惜身命在无量大劫之中，舍不可说不可说的头目手足，修种种的难行苦行，这样的功德，我们都随喜。

比如我们的本师释迦牟尼佛，因地行菩萨道的时候，他修六度万行，施舍，布施国城、妻子、儿女、珍宝，这些外财，这个是无量无边不用说了。舍内财也很多，为了度化众生，舍自己的头目髓脑、手足，也无量无边，多到好像大地的微尘一样多。

比方说释迦牟尼佛，因地做雪山童子的时候，为了求半偈而愿意舍全身。当时有一个夜叉，见到雪山童子修菩萨道，就故意在他面前说一个偈子："诸行无常，是生灭法。"雪山童子听了以后很开心，很高兴，闻法欢喜，得闻一句法比得到无量珍宝还开心，所以就向他求后半偈。

夜叉说："如果你能够舍弃你的身命，我就告诉你。"

雪山童子愿意，这个夜叉就很惊怖，见他确实菩提心很巩固，他就说了后半偈："生灭灭已，寂灭为乐"。

我们看《妙法莲华经》上，释迦牟尼佛因地做萨埵王子的时候，舍身饲虎。在《菩萨本生经》上，释迦牟尼佛因地做六牙象王的时候，自献象牙给猎人。因地做慈力王的时候，将自己的血肉布施给五个夜叉，并且发愿，我今

生，我现在行菩萨道，以我的血肉布施给你们，我将来成佛的时候，也一定让你们先尝到我的法语甘露。这样无量无边的种种难行苦行，释迦牟尼佛都在修。

所以《妙法莲华经》上说，观三千大千世界，乃至无有芥子许，非菩萨舍身命处。整个三千大千世界，每一个地方，释迦如来因地做菩萨的时候，都曾经为了度众生，为了成就六度万行的福慧资粮，都愿意舍自己的身命。这一切无量的功德，我们都随喜。

并且随喜十方无量诸佛，以此功德能够圆满成就布施度、持戒度、忍辱度、精进度、禅定度、般若度、方便度、愿度、力度、智度，十度波罗蜜，圆满种种波罗蜜门，证入种种菩萨智地；能够证入一地，初地欢喜地，布施度修圆满了，成就初地，乃至于十地等觉妙觉果位，这样的功德都随喜。

成就无上菩提，转大法轮，度化无边众生，这些功德我皆随喜。

乃至于佛陀示现大般涅槃，留下舍利，造福人天，让人天种下解脱的种子，这一切无量无边的功德我皆随喜。所以经上说："及般涅槃，分布舍利。所有善根，我皆随喜。"

释迦牟尼佛入涅槃了，人天悲仰。佛陀为了度化后世的有缘众生，令众生种下当来解脱的种子，所以释迦如来自身出智慧火，焚化全身，得到了无量的舍利，人间的八王各一份。人间一份就是八王共分，天人一份，龙王一份。

后来，佛陀入涅槃以后一百年，阿育王出现于世，他

就收集人间八王的舍利，役使鬼神在一日一夜之间，遍整个南阎浮提，南瞻部洲，建八万四千佛舍利塔，成为人天供养的福田。佛陀灭度以后，佛陀的真身舍利就等同于如来的真身，如果我们一瞻一礼都与礼拜真佛的功德同等，无有差别。

我们汉地有佛牙舍利，北京灵光寺的佛牙舍利塔；另外还有十九座阿育王的舍利塔。阿育王当年役使鬼神，遍南阎浮提造八万四千塔，中国就有十九座，这个是我们众生的福报。

《阿育王经》上面记载说，佛陀住世的时候，有一次，在道路上经行，带着侍者阿难陀。有一个小孩子在路边拿沙子玩游戏，见到佛陀来，他生欢喜心，就以这个沙土捧起来，他就说："我把这个当作是米饭，供养给佛陀世尊。"

释迦牟尼佛心生欢喜，就让阿难把这个沙接受了，装在钵里面。并且回到精舍以后，加一点水，就涂精舍的墙壁。并且授记说："这个小童子，在我灭度一百年以后，会出现于世，他会做这个南阎浮提的国王。"

果然就如世尊所授记的，阿育王统一印度以后，就役使鬼神造塔，在每一个八吉祥六殊胜之地，都建造佛舍利塔。

在《无上依经》上面说："若得如来身分如芥子许。"如果能够得到如来的真身舍利，好像一粒芥菜子这么小。"一瞻一礼，千返生于大梵天上，受诸快乐。"所以说礼拜佛陀的真身舍利这个功德非常大。

去年我们去印度圣地朝拜的时候，在灵鹫山，佛陀的

说法台，以释迦牟尼佛的加持力和我们大众的福德力，所以我们整个的一百多人，每个人都能够得到一粒佛陀的真身舍利。

乃至于一瞻一礼，这个功德都是不可思议，都可以一千次地生于大梵天上。所以能够非常随喜大家的这个福德力和功德力。

2006年的六祖诞（八月初三）也会举办一个六祖文化节，应该有很多的佛舍利和菩萨舍利，阿罗汉舍利，来给大家瞻礼。迦叶佛的舍利，释迦牟尼佛的真身舍利，以及拘那含牟尼佛的舍利和诸大阿罗汉的舍利，种种殊胜的对境。

如来留下舍利来度化众生。我们中国十九处舍利塔的始末都是有非常清晰的记载。但是有一些没有取出来，有一部分已经取出来了。

最著名的这个就是宁波阿育王寺的佛舍利，这个怎么来的呢？是西晋时候，有一位慧达法师拜出来的。

西晋太康二年，山西那一带，并州有一个人叫做刘萨何，这个人以前是以打猎为生的，所以造了很重的杀业。以此杀业，他有一次得重病就死过去了。因为胸口还有热气，还暖和，所以家里面一直也没有安葬他。有一天他就死而复活，复活以后就忏悔。

刘萨何说，他在死了以后见到了一个梵僧，显一个印度法师相的一位菩萨，告诉他，说他杀生的罪业很重，应该入地狱。但是因为他与这位菩萨宿世有甚深的因缘，所以就怜悯他无知，就放他还阳。并且告诉他，在洛下、齐城、丹阳、会稽，都有古塔，都有阿育王舍利塔，都是当

年阿育王役使鬼神所造的。然后跟他说，你前往去礼拜忏悔，可以免堕地狱之苦。

刘萨何还阳以后，就痛改前非，出家修行，法名慧达。这位慧达法师就依照菩萨的吩咐，南下到了会稽郡，就是现在的宁波、绍兴这一带，当时叫会稽郡。到宁波这边，就到处去找这个古塔，但是地面上看不到，大地茫茫，找了很久没找到。他走到四明那个地方的荒山里面，一直痛哭忏悔，迷迷糊糊就睡着了，半夜的时候，忽然听到很清脆的敲钟的声音，从地底下传出来。他这个灵感就出来了，灵机一动，就地向佛礼拜忏悔。一直拜，拜到第三天的时候，突然从地底下涌出一座舍利宝塔来。也就是现在我们去宁波的阿育王寺能够拜到的佛舍利塔。每个人见的光明都不同，有些业重看不见，也是会有的。

第二是金陵（南京）的长干塔，也是慧达法师按照菩萨的授记去到金陵礼拜，见到地底下有光明冒出来，然后挖出来的。舍利塔里面有三样宝物，有佛陀的血舍利、骨舍利和螺髻发舍利。

第三是青州的东城塔，这个是佛图澄应化中国的时候，他在山东境内指示当时的国主取出来的。

第四是河东蒲坂古塔 。

第五是扶风岐山南古塔。就是指我们现在陕西省扶风县法门寺的佛指舍利。这个法门寺的佛指舍利也是当年阿育王所伏藏的。到唐太宗贞观五年的时候，当时的岐州刺史张亮，他见到这个古塔，一座古塔已经要倒了，所以他就奏请唐太宗同意，挖开那个地宫，见到重重的石函，然后取出了阿育王伏藏的佛指舍利。

当时有几千人都一起来瞻礼佛指舍利，很多的瑞相，很多奇特的事情。有一些人，眼睛双目失明了，听说非常珍贵的佛指舍利瞻礼，他心里很高兴，也跑过去，心里面一欢喜，眼睛突然就可以看见佛指舍利，复明了。

但是也有一些眼睛好好的，他就看不见。其他人都看见，他就很惭愧，又羞又愧，然后在大众之中捶胸大哭，嚎啕大哭。法师就安慰他说："你哭也是没有什么用，这个是你宿世的业力。你好好忏悔就可以见佛指舍利。"他就用布浸上油，把手指缠起来点燃供佛，燃指供佛，绕塔经行，这样精进地修，忽然能够见到宝塔之中的佛指舍利光明照耀。

这个塔铭上面有一个授记，说佛指舍利应该可以三十年取出来一次，给大家来瞻礼种福田。所以一直去到唐代宗，显庆四年九月的时候，有一位智琮法师，他算已经又过了三十年了，就奏请唐代宗，希望能够打开这个地宫，迎请佛指舍利给大众瞻礼。

唐代宗说："你应该先在塔前行道七日，用功修行七天，如果有瑞相就打开。"

他就精进修行，果然到第七天，塔上的三尊佛放大光明。就可以见到一位僧人，他当时以为是这个寺院的僧人，没有在意，哪里知道突然这位僧人就隐没了。他觉得很奇特，一看，在这个佛前就有瑞相，出现了七颗舍利。所以他把佛指舍利请出来给大众瞻礼供养。当时道宣律师也有来参加瞻礼佛指舍利。因为佛指舍利比较大，中间是空的，道宣律师就拿自己的小手指穿在佛指舍利的中间，举起来给大家看。但是仍然还是有很多人看不见。

后面唐朝的皇帝为了保护佛指舍利，就造了几枚影骨，是假的，仿造的影骨舍利。真身舍利就很少给人瞻礼。

第六是瓜州城东古塔。

第七是沙州城内大乘寺塔。

第八是洛州古都西塔。洛阳这个地方也有佛指舍利塔，佛陀的骨舍利和血舍利，不是这个手指。在白马寺东南一里多路就有这个佛舍利塔。

这个显现出来的因缘，也是因为东汉明帝。汉明帝永平十年，公元67年，汉明帝夜梦金人，就派遣中郎将蔡愔去求法，然后迎请了竺法兰和迦叶摩腾两位大德，用白马驮经来传法。

有一次迦叶摩腾尊者在白马寺里面，正在与汉明帝谈佛法，突然他就见到白马寺东南有光明显现出来，有光明从地涌出。他就问汉明帝："白马寺东南面一点点，那个地方叫什么地名？"

汉明帝也不清楚那是什么，但是他觉得那个地方很奇特，他就跟迦叶摩腾法师说："那个地方的名字叫做圣塚。"塚就是坟墓的意思，说是圣人的坟墓，为什么这么说？因为大家也不知道地底下是什么。但是那个地就很奇怪，它自动就会拱出来，比周围都要高。拱出来以后，有人就把它打平。一拍平以后，很奇怪，过一下它自动又高起来了。并且晚上有些人可以见到光明，所以大家叫那个地方为圣塚。

迦叶摩腾就入定观察，告诉汉明帝说："那个地方其实有阿育王伏藏的舍利。"

汉明帝听了以后，大喜过望，很高兴说："如果不是因为法师，我们都不知道，原来佛陀一直都在护佑我们，我们还迷迷糊糊还不知道。"

汉明帝就带领大臣，很多部下，跟随迦叶摩腾法师，一起去到圣塚那个地方去礼拜。突然就见到一个大圆光，出现在那个小丘陵上面，三身佛显现于光中，然后就取出了这个佛舍利塔。

还有凉州的姑藏塔。甘州，乃至于晋州，代州，益州，还有很多，总共有十九处的佛舍利。

这是我们说随喜佛陀度化众生，乃至于入涅槃以后，以舍利来利益众生，教化众生的无量功德。

随喜众生功德

接下来是随喜六道众生的善法。

【及彼十方一切世界，六趣四生，一切种类，所有功德，乃至一尘，我皆随喜。】

随喜十方世界的六道众生。六道，我们说四生六道，你看天道的众生，天人，他们是化生的；地狱的众生也是化生的；人，胎生的，但是佛经上也有说，很特殊的，人也有化生的；鬼是化生和胎生，大部分是化生的，也有胎生的，罗刹鬼子母是胎生的；阿修罗和畜生道，他们是胎、卵、湿、化都有，胎生、卵生、湿生、化生，四生都有。所以对于六趣四生，六道四生的一切种类，一切的众生所有的功德，乃至于非常微小，只有一粒微尘那么小的功德，我们都随喜。

我们随喜十方世界六道中间，胎、卵、湿、化四生的有情，他们发无上菩提心，发大慈大悲心，发善心，信心，出离心，我都随喜。

他们有修布施，修持戒的，或者作闻思修，诵经礼佛，烧香散花，绕塔经行，念佛持咒，打坐观修，讲经闻法，劝人修行，这些无量的功德，乃至于一点一滴的善根，一丝一毫的功德，我都以清净心随喜赞叹。

这个就是讲人中，乃至于造善法，帮助众生，这些我们都随喜；护持三宝，精进修行都随喜。

天人之中，天人的功德我们也随喜。他们有护持三宝的，有供养佛塔的。天上四塔，佛陀的箭塔、发塔、钵塔、牙塔，在天上供养。

释迦牟尼佛没有出家以前，做王子的时候，与其他的王子比试武艺，一箭就射穿七个金鼓。并且射穿七个金鼓以后，这个箭的力量还没有尽，一直就冲到地底下。然后把箭一拔出来，地底下就有泉水冒出来，那个地方叫做箭泉。

我们去蓝毗尼的时候，就在蓝毗尼太子降生处的附近，箭泉那个地方，玄奘法师去朝拜的时候，就很奇特，人如果有病，在箭泉舀一点点水，喝下去就好了。乃至于有一些皮肤有恶疾，怎么治也不好，去箭泉那个地方挖一点点泥土，涂一涂也就好了。

天人就把这个箭请到天上去建塔供养。

还有，佛陀二月初八夜半逾城，离开王宫出家修道，挥起宝剑斩断自己的头发。这个头发也给天人请到天上建塔供养。

佛陀成佛以后，当时最初皈依的是提谓。这个提谓长者是蒙古人，我们去蒙古族的寺院朝拜，应该还可以拜到佛陀的头发。当时提谓长者经过菩提迦耶，以一点点蜂蜜和炒面来供养佛陀。佛陀就为他说法，让他皈依佛宝，皈依法宝，皈依未来的僧宝，最早的在家学佛的居士。并且佛陀就给了一点头发，给他拿回去供养，一直就传到今天，都可以朝拜到佛陀的螺髻发。

提谓长者献上蜂蜜和炒面以后，没东西装。四大天王每个人献一个钵，释迦如来就把这四个钵并到一起，四个钵就合成一个钵。所以我们现在出家人吃饭用的钵，如法地做应该是有几条线的。

用完以后，天人也请到天上建塔供养。这是钵塔。

还有如来涅槃以后的牙齿造塔供养。这是天人的功德，我们都随喜。

乃至于天人护持三宝，你看韦驮菩萨，他是天大将军，还有阿修罗里面，也有护持佛法的，他们的功德我们也随喜。

鬼道里面也有菩萨的化现，好像《地藏经》里面讲的无毒鬼王，是菩萨在鬼道里面示现为鬼，教化众生，他们的功德我们也都随喜。

畜生道里面，微细的功德我们也随喜。比方中国古人说，鸦有反哺之义，羊有跪乳之恩。这个羊和乌鸦都懂得孝顺。这个小乌鸦等到老乌鸦老了以后，飞不动了，它们就会去找一些食物回来喂老乌鸦，反哺之义。这个小羊吃母羊的奶的时候，它就会跪下去，也是有一个孝顺的心。这样乃至于极微细的善根功德，我们都随喜。

天、阿修罗、人、鬼、畜生，这些功德我们都随喜。

地狱道里面的众生，一日一夜万死万生，受苦尚且不暇，哪里有功德可言呢？我们要知道，普贤菩萨大智慧，他就知道，乃至于地狱道的众生，极苦众生，极恶众生，虽然说一日一夜万死万生，但是他自性的功德没有失去，自性清净法身，不生不灭的真心这个功德没有失去，本具的真心“大方广”与佛陀是无二无别的，虽然没有修德，他还有性德，所以也随喜。乃至于极恶之人，也一定有他微小的善根，我们都要随喜。

佛眼视众生，众生无不是佛。我们学佛修行的人，应该学习佛陀看一切人都是佛菩萨，唯有自己是凡夫。看一切人都是佛菩萨，是见他的性德，然后我们成就自己的平等心、清净心。唯有自己是凡夫，所以我们成就惭愧心，精进心。这样地来随喜十方世界六道四生、一切众生的功德。

随喜二乘之善

底下是随喜二乘之善。

【十方三世一切声闻，及辟支佛，有学，无学，所有功德，我皆随喜。】

声闻，声闻的有学位，就是三果四向，也就是说修行还没有圆满，还没有达到阿罗汉的果位。

须陀洹、斯陀含、阿那含。须陀洹，预流，预入圣人之流，圣贤之流；斯陀含，一往来，一往来于天上人间，就成阿罗汉道；阿那含是不来，生到五净居天就成阿罗汉道，不来人间了，这是三果。

四向：须陀洹向、斯陀含向、阿那含向、阿罗汉向。

这样都是有学位，他们的修行功德我们都随喜。

声闻的无学位就是阿罗汉果，我们也随喜他们修行的功德。随喜他们以出离心，持清净戒，修头陀行，证悟苦、集、灭、道四圣谛的真理，得到四果四向的果位，我们都随喜他们所修的功德。

缘觉，这里面说“辟支佛”，梵语说辟支迦罗，中国话就说是独觉或者缘觉。出现在有佛住世的时候，听闻到十二因缘，觉悟真谛之理成为缘觉；出无佛世，没有佛教化的世间，没有佛法存在，他们因为自己根机很利，也能够独宿孤峰，观缘悟道，悟到十二因缘，也能够成为独觉。

缘觉的有学位，就是指正在修十二因缘，顺观生死，逆观还灭，这样修行的时候，称为有学位。无学位就是已

经证得了辟支迦罗的圣果，是无学位，在出离心的基础之上，修十二因缘，圆满百劫的资粮证得果位。对他们的功德我们也修随喜。

就有一个问题，大乘法门都是在弹偏斥小，叹大褒圆，我们学的这个行愿品是华严的圆教法门，为什么会随喜小乘呢？应该是有两重含义，第一个是权说，声闻乘、缘觉乘，虽然是小乘，但是他胜过于世间；第二是实说，声闻乘和辟支佛，他们将来也必定成佛，所以随喜。

随喜菩萨功德

第四类是随喜菩萨的功德。

【一切菩萨所修无量难行苦行，志求无上正等菩提，广大功德，我皆随喜。】

因地称为菩萨，果地就号为如来、应供、正遍知、佛，佛的十种尊号。所以菩萨的功德，我们也都修随喜。菩萨出定、入定所修的戒定慧的解脱资粮，乃至于广修六度万行的功德，乃至于一尘之福，都是成佛之因，所以说是“广大功德”，我们都修随喜。

我们也随喜观世音菩萨，“应以何身得度者，即现何身而为说法。”在六道里面示现种种的身，说种种的法，教化众生，无量功德，我们皆随喜。

“随喜功德”这个法门非常重要。不单单是世间人有必要修这个随喜，出世间学佛的人更有必要修随喜。因为随喜功德，可以对治嫉妒障碍的毛病，世间的人有嫉妒的病，学佛的人也很难免得掉。我们看六祖惠能大师，在

五祖弘忍禅师会下，得到了祖师的衣钵以后，很多的师兄弟都不服气，说，这个人从岭南来，又没有文化，大字不识一个，并且来得很短，只来了八个月，他凭什么得到祖师衣钵？很多人不服气，都要去夺回这个衣钵。那就说明是因为嫉妒。

所以五祖弘忍禅师也对六祖惠能大师说："衣为表信，止汝不传。"

祖师的衣钵，从达摩祖师来东土以后，一代一代相传，是因为禅法以前没有兴盛，为了表示一个信物，让大家都承认、都肯定，所以代代相传。但是到了六祖惠能大师以后，禅法已经大行于天下，大家都公认了，所以不要去传祖师衣钵，不要去起这个争端了。

所以我们要修随喜功德，要成就帮助众生，不要嫉妒障碍。

佛陀住世的时候，提婆达多也是这样，处处都嫉妒佛陀，处处都破坏佛陀弘法利生的事业。我们看《观无量寿经》的缘起就明白了，提婆达多唆使阿阇世王子囚禁他的父王频婆娑罗王，并且跟他说："你做新王，我做新佛。"那么这个可见因为有嫉妒。

我们看密勒日巴尊者的道歌，密勒尊者成就以后广度众生。也有一些法师因为嫉妒他，就在他的食物里面下毒药，想要伤害尊者，都是因为不修随喜功德。

释迦牟尼佛在《菩萨本生经》里面也开示，释迦牟尼佛因地修行的时候，他也曾经有过嫉妒障碍的毛病。《菩萨本生经》上说，释迦牟尼佛在过去无量劫前的本生故事里面，他曾经修行的时候，是出家修行做法师，那个时候

他与阿弥陀佛的因地，两个人是同学。释迦牟尼佛的因地叫做首达长老，年岁比较大了；阿弥陀佛的因地是叫做惟先法师，年轻有为。

这一位首达长老就在国内讲经说法，度化了五千弟子。那位惟先法师就游历诸国，教化了六万人，六万人跟着他学习。有一天两位法师就走到一起来了，弟子们都跟随来，都跟在一起了。惟先法师年轻有为，辩才无碍，很会说法，渐渐地首达法师那些弟子就都想去依止惟先法师去修学。

这下子首达法师突然起了一个嫉妒心，就对弟子们说："惟先年幼、慧浅，不可以依止。他年纪又小，智慧又浅，你们跟他学什么？"

惟先法师刚巧路过，听到了，所以他就不夺人所好，默然避开，自己就走开了，去其他的国家去教化去了。

当时学佛的那些人就重新都来跟随首达长老修学。

首达长老因为一句话的诽谤，堕到地狱里面六十劫。出来以后得人身，余报就是多生多世没有舌头。罪报受尽以后，才前功再续，继续用功。因为以前发了菩提心，继续再用功，然后到现在才圆成佛道，就是释迦牟尼佛。

释迦牟尼佛说他因地行菩萨道修行的时候，都曾经因为不知道修随喜功德，因为嫉妒心都受恶报。何况是我们呢？所以问一下我们自己，有没有嫉妒的心呢？有的话，应该好好地学习普贤行门"随喜功德"。所以我们起嫉妒障碍念头的时候，马上要能够记得《普贤行愿品》的"随喜功德"。

我们随喜六道众生的功德，随喜二乘声闻、缘觉的功

德，随喜菩萨的功德，随喜佛的功德，乃至于一毫之善，我皆随喜。

所以普贤菩萨来开示我们，嫉妒是与生俱来的烦恼，不容易断除，乃至于修行人都可能会冒出来。所以我们要修“随喜功德”，把无量劫以来嫉妒的习气、烦恼连根拔除。并且我们把嫉妒的烦恼拔出来以后，我们的心量才能宽广。我们学习佛法就是要能够改造内心，就是要让我们的心，量等虚空，让我们的真心显发出来，要消除嫉妒。使自己的心量尽虚空、遍法界，才能够契入诸佛菩萨甚深广大的境界；才能够契入普贤菩萨一一行愿，都是尽虚空、遍法界，无有间断，尽未来际恒时修行，才能够真正地契入这个境界。

所以我们修“随喜功德”，就是对于一切人学佛、修行的功德，都要随喜他。不但是不会嫉妒，并且还要尽心尽力帮助他、成全他、成就他。实际上我们想一想，别人修行，我们因为嫉妒心想去障碍他，你真的障碍得了吗？障碍不了的。如果我们冷静地思惟一下，观察一下就会知道，如果你起嫉妒心，根本上障碍不了别人，实际上是障碍了自己。

佛陀曾经打个比方说，你把头仰起来，向天吐口水，这个口水能够吐到天吗？吐不到。口水掉下来，还是砸在自己的头上。

所以我们要能够随时随地用“随喜功德”，把我们嫉妒的念头转过来，成人之美。人家修行做善事、做好事，我们帮助他，成就他，然后他也有成就，社会大众也好，我也跟着沾光，我也好。所以儒家说：“君子成人之美，

不成人之恶。”别人做坏事，对社会大众有害，我们不要去帮他，随便他怎么哀求，都不要帮他。但是如果他做的事情，对于社会大众有利，对于修行解脱有利，我们不能够障碍他，不能够嫉妒他，要随喜他。

有些人说：“噢，随喜，随喜，随喜功德。”人家修行，你念一句，就得到这个“随喜功德”了吗？不是。随喜功德并不是说你看到以后心生欢喜，口里面说一句“随喜”就可以了事了。

应该要尽自己所能去帮助他圆满成就，帮助他达成愿力。所以这一个行愿，“随喜功德”的主要精神，就是让我们能够明白这个道理。我们实际上障碍不了别人，回过头来是障碍自己，我们成就众生，才能够真正成就自己。所以要“随喜功德”，要认真修学“随喜功德”，成就自己的真实功德。

反过来说，如果我们在修学的道路上面，遇到了别人的嫉妒，障碍，我们也不要生气，正好要利用这个机会修持忍辱波罗蜜。因为你自己有修行的真实功德，全世界的人都诽谤你，你也不会下地狱；你如果没有真实的修证功夫，就算是全世界的人都赞叹你，你也成不了佛。所以我们自己真实修证。

结显无尽

底下就是显示普贤“随喜功德”，这个行愿法门重重无尽。

【如是虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我此随喜无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

我们要学习普贤行愿法门，无有间断，无有疲厌地，尽虚空、遍法界，尽未来际常修“随喜功德”。修行的人，如果怀有嫉妒心，不知道守护自己的身、语、意三业，就会失菩萨法，就会堕落。好像那位首达长老一样，因为一句话的诽谤，就堕地狱六十劫。所以我们要回过头来，依止普贤菩萨的行愿法门，修行的对境很广大，空间很广大，就是尽虚空、遍法界，时间很漫长，尽未来际，无有间断，无有疲厌，精进修行。

我们说两位“随喜功德”的典范，一位就是鸠摩罗什法师的师父——盘头达多。这位盘头达多是鸠摩罗什法师学小乘法的师父。后面鸠摩罗什法师修行境界很高，学好小乘又学大乘佛法，盘头达多法师，无我相、无人相，放下架子，又拜鸠摩罗什法师做师父，跟随罗什法师学大乘佛法。并且跟大家说：“我是和尚的小乘师，和尚是我的大乘师，我跟随鸠摩罗什法师学大乘佛法。”

还有一位是中国唐朝时候的印宗法师。我们知道六祖大师得法南来，在广东四会隐居在猎人队伍里面修行十五年。圆满成就以后他就思惟，我不可以终遁，不可以总是

隐居，应该要出来度化众生。所以他就来到广州的法性寺，当时正好遇到印宗法师在法性寺里面讲《大般涅槃经》。

听讲之余，就有两位僧人在外面辩论，风吹幡动，一个说是风动，一个说是幡动。六祖大师就走过去说："不是风动，不是幡动，仁者心动。"大家都很惊异，就带他去见印宗法师。

印宗法师向他请教以后，知道他是五祖弘忍禅师的衣钵传人，就很赞叹说："六祖大师说法犹如珠玉，我印宗说法犹如瓦砾。"他很谦虚。并且邀请了全国著名的大德一起来为惠能大师剃度、授三坛大戒。印宗法师又率领僧俗，护持六祖惠能大师到曹溪南华寺弘法。并且印宗法师跟他学习。

本来印宗法师是惠能大师的戒师父，但是他能够放下我慢心，能够无我相、无人相、无众生相、无寿者相，能够很谦虚地依止惠能大师修学。并且护持他，随喜他度化众生的功德。六祖大师弘法利生的功德事业是浩瀚广博的。一生跟随他修学的弟子非常多，开悟的人也非常多，能够各自教化一方的有四十三位大善知识。这个是禅宗里面大彻大悟，这样教化四十三位，这是前无古人，后面也很难有来者的。所以功德非常广大。印宗法师因为能够"随喜功德"，所以他也能够得到与六祖惠能大师同样广博的功德，因为他善于修"随喜功德"的法门。

所以我们应该向印宗法师和盘头达多法师学习，学习普贤菩萨所开示的"随喜功德"的法门。这样可以迅速地积累无量福德智慧的资粮。

请转法轮愿

第六是请转法轮愿。

【“复次，善男子，言请转法轮者。】

“请转法轮”能够消除我们过去无量劫之中谤法的罪业，消除这个罪业的障碍；能够发起悲悯众生的善根；能够得到生生世世值遇善知识、值遇佛法，不起邪见的果报；能够得到多闻智慧。

所以我们要能够“请转法轮”。“转”，转动，辗转，我们自觉觉他，辗转不息，好像车轮常转一样的。“法”是轨持义，依一心法轨生物解，任持自性不失，这个是法。法有教理行果，学法的人有信解行证。“轮”有圆满义，圆满菩提真我；有摧灭义，摧灭众生的妄我；并且这个轮也表示了性相一如，空有不二。这是我们说“请转法轮”。

释行愿相

这个“请转法轮”的行愿相，我们所请转的境界和请转的方法。

（一）举所请境

请转的境界是非常广大。

【所有尽法界虚空界十方三世一切佛刹，极微尘中，一一各有不可说不可说佛刹极微尘数广大佛刹。】

这个是指一多无碍。这个境界是普贤的境界，等觉位的大菩萨的境界。也就是说尽虚空、遍法界一切的佛刹，每一粒微尘里面又有无量无边的广大佛刹，这个是一多无碍，一多圆融。

底下是小大圆融无碍。并且每一粒微尘里面有无量佛刹，每一佛刹之中，念念之间都有无量的佛成佛道，无量的菩萨海会围绕。所以经文说：

【一一刹中，念念有不可说不可说佛刹极微尘数一切诸佛，成等正觉。一切菩萨，海会围绕。】

这个是说小大无碍。每一粒微尘里面就有无量的广大佛刹，这个是一多圆融无碍。然后每一个佛刹里面，念念都有无量的佛成佛道，菩萨海会围绕，这个是小大圆融无碍。这是两重无碍境界。

我们有一个问题了，既然一切时、一切处，念念之间都有佛成佛道，为什么我们众生看不见呢？可以从事和理两个方面来理解。

从事上来讲，佛法界与众生法界相隔悬远。佛的法界和众生的法界，这个境界相差天壤之别，众生因为背觉合尘，所以不能见佛成佛道；众生因为与佛的缘分浅，所以不能见佛成佛道。

从理上来说，也可以说一切众生念念之间可以见无量的佛成佛道，一切时一切处，念念都有佛成佛道。怎么理解呢？六祖大师说得好，说："前念迷即是凡夫，后念悟即是佛。"后念悟就是佛了，那一个念头他就成佛道。你

看，有无量的众生他们都同时，可能有很多念头觉悟，都可能在那个念头的当下就觉悟，那一个念头他就是佛。所以说众生发起一念的好心，发起一念的慈悲心，发起一念的智慧，即是成佛，后念悟即是佛。

而众生的心又是各各互遍，众生的心都是尽虚空、遍法界，重重无碍。所以说念念之中，有佛刹微尘数诸佛，成就无上正等正觉。并且佛如心王，菩萨如心所，心所法一定随心王法，所以每一尊佛成佛道都有无量的菩萨海会围绕。

我们面对这样的无量无边刹土，中间，念念成佛的无量诸佛，我们都请他们转妙法轮。

（二）明劝请法

所以底下就说劝请法。

【而我悉以身口意业，种种方便，殷勤劝请，转妙法轮。】

诸佛如来他们成就了广大无碍的如所有智和尽所有智。如所有智是根本智，尽所有智是后得智，诸佛如来能够以此智慧灯破除世间一切愚痴的暗冥。

佛陀不出现于世的时间，称之为暗劫，称之为佛前佛后难。暗劫之中，众生没有智慧的眼目，只能够在六道轮回的险道里面流浪，加上一切的天魔外道的邪知邪见，邪说横行于世间，所以一切的众生都是从暗入暗，从苦入苦。所以说佛法是苦海中的慈航，是黑暗六道险路之中的明灯，是出生一切诸佛的般若佛母，是一切众生慧命的源

泉。所以我们要能够请法，“请转法轮”。

不要说没有佛法住世的暗劫，就是现在虽然有佛法流布，但是因为五浊横流，所以众生的业力越来越重，福报越来越浅薄。所以那些大德，祖师都相继入涅槃，佛法的慧日渐渐地西沉。

一般人就认为说，现在的人，并没有说福报越来越浅薄，现在人的福报享受比以前人要好。是不是这样的呢？其实也不见得。如果你要真正冷静观察，就可以知道，现在的人虽然物质享受看起来是好了，但是其实生老病死苦比以前的人更严重。现在的人比以前的人更加迷惑颠倒。

先说生苦。以前的人基本上都是自然生出来的；现在多数都是在医院里面剖腹产，一出生首先就挨一刀。以前的人都是母乳养大的，所以都很健康，因为这个母乳里面有一些成分，它能够让小孩子的肠胃很健康，让他健康成长；但现在因为有些女子，她又迷惑颠倒了，比较怕老了，追求美，就会先去做一个隆胸，所以小孩子生下来，没办法去喂奶，一生下来就去给他喂牛奶，好像养一头小牛一样的。所以事实上，并不见得现在的人福报比以前大。

还有是老苦。因为工作生活各方面压力都很大，所以就老得更快。她就去做美容，去掩饰它。所以现在的人是前三十年用健康换金钱，面对压力的时候不顾一切，损失了自己的健康也不顾；后三十年是用金钱买健康，后三十年老是病病歪歪的，经常去上医院吃药。有位祖师说：“病后始知身是苦，健时都为他人忙。”

然后所吃的食物基本上都是垃圾食品。我就看到一个

居士的儿子，十几岁了，这个胸部发育得很大，好像女人一样。为什么呢？因为他喜欢吃猪肉。养猪的人为了让猪长得快，就给它喂激素；喂了激素就留存在肉里面，小孩子吃下去，所以就发育得很不正常。喜欢吃那些什么麦当劳，煎炸的食品，都是伤害身体的。这个都是老得更快，对身体伤害更快，这个是老苦。以前都会提倡敬老尊贤，孝养父母，现在只准生一个小孩子，所以父亲、母亲，祖父、祖母，全部围着这个小孩子转，现在是反过来，叫做孝养孙子了。所以更加颠倒。

病苦也是比以前更严重了。因为种种的压力，所以有种种奇奇怪怪的病。生病以后，要么手术割掉它，要么就去做化疗、放疗这一类。所以很多有肿瘤、癌症的病人，很少是病死的，基本上都是饿死的、吓死的、毒死的。治疗的方法也不是很准，也不是很对。没有胃口，虽然有很多东西，但是吃不下去，饿死掉了。所以不要认为物质丰富，这个人就不会饿死。你看医院里面，很多垂危的病人，东西有，但是他没办法吃下去。还有是觉得很恐惧，吓死的。还有是做这个化疗、放疗，毒死的。所以病苦其实也是更严重。

死苦也是比以前更严重了。基本上都在医院里面过世，一死了以后，马上就推到太平间冷冻，这个神识还没有离开，马上就先入寒冰地狱。冷冻几个小时，就拖到火葬场去，殡仪馆里面，亲人见个面，马上推去火化了，神识还没有离开，又进入到八热地狱。你看，这个神识还没有离开躯体，就已经先受了八寒地狱、八热地狱之苦。

事实上现在的人，生、老、病、死比以前更痛苦了。

根机也越来越差，众生越来越迷惑颠倒。闻了佛法也

不知道真正精进地去修行，所以很多的大德相继入涅槃，那些邪说、邪见就横行。一般的众生，因为没有正确的引导，他就只是知道追求衣食享受，不知道去求解脱。因为很少有正法的宏扬，所以那些影子佛法、相似佛法，就到处都很猖獗。

台湾那个萧平实，写很多书，都是讲佛法的，但是都是邪知邪见。四川佛教协会还印了他一本书，叫做《念佛三昧成就次第》，都是瞎说的。萧平实攻击宗喀巴大师，攻击当代的印顺导师，攻击他自己的皈依师父——圣严法师，说他也没有开悟。他的书也是到处都在送。

还有印度有一个奥修，也是写很多讲佛法的书。这些都是影子佛法，相似佛法。让一部分已经进入到佛门的人，他心里面想追求解脱的人，感到很迷茫，感到很迷惑不安，就无所适从了。

所以为了燃亮智慧之灯，建立正法宝幢，照亮解脱之道，我们要能够义不容辞地、责无旁贷地、以种种的善巧方便，殷勤地劝请十方诸佛菩萨、善知识，能够愍念众生六道轮回之苦，击大法鼓，吹大法螺，震大法雷，降大法雨，开甘露门，开辟人天解脱之道，堵塞三恶道造罪之门。

这个都需要我们去“请转法轮”，所以说“悉以身语意业，种种方便，殷勤劝请，转妙法轮。”这个是我们以清净的三业，至诚恭敬来请法。身劝请转法轮就是恭敬礼拜；口劝请就是称扬赞叹；意劝请就是至诚恭敬，来转妙法轮。妙法就是指心法，开显我们不生不灭的真心，心法就是正法。

《大智度论》上说，当我们祈请时，虽然见不到佛，但佛常知我们的心，所以我们要至诚恭敬地祈请佛转妙法轮。我们虽然因为业障的缘故见不到佛，但是佛陀了知我们的心，听到我们劝请佛转法轮的声音，诸佛如来正遍知海的大智慧之中了知一切。并且诸佛如来悲心恳切，常为众生作不请之友，智光遍照一切有情众生，天眼遥见，天耳遥闻。所以我们乃至于发一念的敬信之心，请佛转妙法轮，佛必定生欢喜心，安慰我们，满我们所愿。所以现在我们应该学习普贤菩萨，代一切众生劝请诸佛菩萨，迅速地转妙法轮，摧碎一切众生的烦恼障、业障、报障，安置一切众生于解脱的正道之中。这个是“请转法轮”。

事实上“请转法轮”也就是上求下化，也就是上顺诸佛的悲心，下顺众生的诚心。佛陀出现于世是以说法度化众生为本怀，但是无请不说，所以有人请法，就是上顺诸佛的悲心。众生心里面都有对于解脱的渴望，但是不知道怎么请法，我们能够代他们来请法，这个是下顺一切众生的诚心。

所以这个“请转法轮”的功德也是非常大。佛陀在经典上面说，我们请善知识讲法，这个讲法的功德很大；请法的功德也同等；护持这个法会的功德也同等，无量无边。

经典上面说，释迦牟尼佛初成正觉，观察他所证得的佛法微妙甚深。再观察人间，没有人能够信、能够解、能够悟，所以对他们说徒劳无益，所以默然无言。佛陀初成佛道，最初的三七日内，是以圆满报身为大菩萨说法，在人间显现的化身佛是默然无言的。

所以经上说："我所得智慧，微妙最第一。众生诸根钝，著乐痴所盲。"众生根机很迟钝，耽着于欲乐的享受。愚痴，智慧也没有开，"痴所盲"。"如斯之等类，云何而可度？"怎样才能够教化他们呢？"佛复念诸佛，得梵天所请。"佛陀跟着就思惟，过去的无量诸佛，都是因为大梵天王来请法，所以才转妙法轮。"作是念已，放眉间白毫相光，加被大梵天王。"

大梵天王又马上到佛前来劝请佛为众生说法。"唯愿哀愍，为转法轮。"这是第一次的请转法轮。佛陀为了让众生能够尊重佛法，所以依旧默然。

大梵天王又邀请了帝释天（释提桓因），一起共同来敬献千辐法轮和右旋吉祥法螺，同时祈请佛陀说法。"世尊降伏诸魔怨，其心清净如满月。愿为众生从定起，以智慧光照世间。"所以现在我们请法，会献一个法轮，或者会献一个海螺。这个都是当年大梵天王和帝释天为了向佛请法，所献上的吉祥的缘起。

第二次大梵天王和帝释天来请法，佛陀仍然是默然不语。这时候大梵天王就偏袒右肩。大梵天王就是基督教所说的上帝；帝释天就是中国道教所说的玉皇大帝。一般的人对他们很信仰，知道他们都要向佛请法，所以就对佛法会生起信乐之心。

这时候大梵天王偏袒右肩，胡跪合掌，劝请佛说法："如来今已降魔怨，智慧光明照一切。世间根熟有堪度，唯愿世尊从定起。"世间已经有一些众生根机成熟了，可以堪受佛陀的正法，接受佛陀的教化。所以请佛陀从定而起，来为众生说法。

佛告梵天王说："我法深妙，最极寂静，若为人说，彼不能解。"佛陀所证悟的法是甚深微妙，凡夫根机不够，后来大梵天王虽然屡次请法，佛陀都没有允许。

但是后来大梵天王见到魔界的眷属增多，众生造恶，天人减少了。所以又来请佛转法："祈佛大慈，不舍本誓，如狮子吼，作大雷震，为此众生转妙法轮。"佛陀就慈悲允许，同意说法："我今为汝请，当雨于甘露。"当为众生降下法雨甘露。"一切诸世间，天人龙神等，若有清净者，听受如是法。"

然后四位树神，就来请问佛陀，最初佛陀在人间，为人间的众生说法，最初是在哪里初转法轮呢？佛陀就说："当于过去九万一千俱胝诸佛转法轮处"，过去九万一千俱胝数的无量诸佛，都曾经在那个地方说法，现在我（释迦佛）也在那个地方说法。就是波罗奈国——鹿野苑，转正法轮。

所以佛陀就到鹿野苑度化阿若憍陈如等五比丘。从此以后三宝出现于世间。

大梵天王请佛转妙法轮的功德是无量无边的。现在我们能够闻到佛法，能够修持佛法，都应该要感激大梵天王请法的功德。并且我们也应该学习大梵天王，以锲而不舍的精神，幻化出无量的身体，到十方微尘数诸佛世界诸佛面前，敬献千辐法轮，敬献右旋吉祥法螺，再三殷勤劝请人天导师为众生说妙法。

因为我们的真心尽虚空、遍法界，所以我们以普贤行愿力和自心信解力，一定也能够如普贤菩萨一样，幻化出无量无边的身体，去到十方诸佛刹土请佛说法。

外层、内层、密层、极密层请转法轮

这个“请转法轮”有外层、内层、密层和极密层，四层意思的请转法轮。

外层的“请转法轮”，是如大梵天王请佛说法。并且我们要能够广博地理解，不单单是请究竟圆满的佛陀说法，天台宗里面讲的六即佛：理即佛、名字即佛、相似即佛、观行即佛、分证即佛、究竟即佛。

理即佛，众生的理体，佛性，虽然他现在没有闻到佛法，但是都有佛性，这个是理即佛。虽然他有本觉，但是他现在没有觉悟。

名字即佛，是已经闻佛法了，知道自己不生不灭的真心本具佛性，对佛法有真实的信仰。所以有本觉，并且起了始觉。这样，由名字即佛以上的，我们都请他说法。名字即佛以上的人，事实上名字即佛，这个还是凡夫，他能说法，能够尽他的力说佛陀的正法，我们都要请他说法。

名字即佛，相似即佛、观行即佛、分证即佛，乃至于究竟即佛，我们都一一劝请他们说法，这个是外层的请转法轮。乃至于说居士、信众，我们知道某一位居士，他对于某一个法门，有他的理解，很正确悟解，并且他也愿意为大家说，我们都应该善巧方便请他说法。乃至于我们随缘地为众生开示简单的佛法，劝他念佛，我们都应该赞叹，这个都是“请转法轮”。

内层的“请转法轮”，就是自己对于佛法有一定的体

悟，有一定的认识，并且也愿意与众生说，这个是请自心的佛说法利益众生。所以自己懂得的佛法，众生求法一定要能够善巧方便为说法，不要吝啬法。

吝啬法，自己懂得，但是不愿意为他说，这个果报也是很可怕，后世就会得愚痴的果报，好像周利槃陀伽一样。前生是三藏法师，自己很懂佛法，但是人家求法他就吝啬不愿说，后世就很愚钝。半个偈子，背三个月都背不熟。所以这个是内层的“请转法轮”。

密层的“请转法轮”也非常重要，就是请自心的佛说法，度自心中的众生，这个也是“请转法轮”。我们自心中间，凡夫的妄心中间有贪、嗔、痴三毒烦恼，妄念，每一个贪、嗔、痴的妄念都会招感三恶道，地狱、饿鬼、畜生的果报，所以这个就是自心中的三恶道众生。我们应该要“请转法轮”，就是说自心中间要能够保持智慧的观照，要能够转妄念为正念。

我们前面说，修行用功就是《心经》上的一句话，“照见五蕴皆空”。心的转化和身的转化。心的转化是观照、照住和照见三个层次。

我们的心要转化过来，首先要保持智慧的观照，我们一起妄念，一起贪、嗔、痴的烦恼，马上能够把它转为正念。你这个转念头的功夫，就是转法轮；能够保持觉照的功夫，就是转法轮；念念佛出世，念念转法轮。贪嗔痴起佛灭度，戒定慧生佛出世。我们应该念念之中保持戒、定、慧，来转化我们的妄心所起的贪、嗔、痴，这个就是

转法轮。观照的功夫，也就是神秀大师所说的“时时勤拂拭，勿使惹尘埃”。转妄念为正念，这个是转法轮。

功夫成熟以后，我们的心能够安住，心与法相应，妄念烦恼虽然根没有拔掉，但是它已经不起现行了，所以心能够安住，心与法相应，所以这个是第二层的功夫——照住。

更进一步，妄念不单单是不起现行，并且已经连根拔起了。因为正与妄是相对的，所以妄念连根拔起，正念也就消融了。虽然不需要刻意保持正念，而常在正念之中，这个就是“本来无一物，何处惹尘埃”。这个时候我们就能够念念见真如本性，念念放般若光，这个就是照见。

照见，无念为宗，“无者无二相，无诸尘劳之相，念者念真如自性”，每一个念头都能够归入真如性海，这个是照见。所以我们不生不灭的真心本具的觉悟智慧，也就是我们所说的本觉，就是佛，本觉智慧起始觉的观照来转妄念，来转化妄念就是转妙法轮。所以这个就是自心的佛，度自心的众生。这个是密层的“请转法轮”。

我们修净土，天天在这里念阿弥陀佛、阿弥陀佛……，这个也就是在“请转法轮”。你如法清净地觉悟地念，也是在念念请佛转法轮。因为我们所念的阿弥陀佛是本觉，能念的心是始觉，以始觉念本觉成就究竟觉。万缘放下，单提六字洪名，这个就是自心佛度自心众生，心心念念都是佛法界。众生法界，妄念一起，马上六字洪名提起来，就转过来了，就把自心众生转变为自性弥陀佛，这个就是“请转法轮”。我们能念阿弥陀佛的心是观照般若；所念的阿弥陀佛和所愿生的西方极乐净土是实相般若。所以说“念念弥陀念念觉，声声唤醒本来人”，唤醒自性弥陀佛就是“请转法轮”，请自性的弥陀佛觉醒过来，然后能够显发本具的无量智慧、神通、三昧、辩才，这个是密层的“请转法轮”。

还有极密层的“请转法轮”，我们明天再说。

以此功德回向一切慈母众生，得遇明师，得闻正法，早成佛道。

第五讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
我于十方佛 合掌诚祈请
为苦惑有情 燃亮正法灯
知佛欲涅槃 合掌速祈请
住世无量劫 莫令世间迷
如是诸行事 所积一切善
以彼愿消除 有情一切苦
南无大行普贤菩萨摩诃萨

首先请诸位善知识发无上的菩提心。前天我们讲到了普贤行愿法门的第五“随喜功德”和第六“请转法轮”。“随喜功德”是最善巧方便积功累德的法门，是消除嫉妒心，感得广大眷属的阿伽陀药。“请转法轮”，是我们希望能够超出轮回，就一定要能够闻到正法。“佛法大海唯信能入，唯智能度。”如何生起智慧呢？一定要请诸佛转正法轮。我们讲到了外层、内层、密层和极密层，四个层

次的请佛说正法。

外层的“请转法轮”，如大梵天王和帝释天，以吉祥的缘起，奉献千辐法轮和右旋吉祥法螺，来请佛为众生说法。

内层的是我们自身对于佛法有体悟，愿与众生说，这样请自心佛说法。

密层是请自心佛说法，度自心的众生。我们自心起妄念，马上能够提起正念来。然后念念觉即是念念佛出世。所以“照空妄念成真念，转得凡心即佛心。”照与转的功夫，就是我们修行的下手处，就是我们运用如来的般若，观照般若，由文字般若而起观照般若，而证入实相般若。所以这个是非常重要的修法，只有按照这个修法，我们才能够烦恼一天一天少，智慧一天一天显发。如六祖大师初见五祖弘忍禅师说：“弟子心中常生智慧。”就需要这个密层的“请转法轮”。

极密层的“请转法轮”，是“当相即道，即事而真。”能够悟入法界的本性，就能够常转自性法轮。这时候，在他耳中听到的一切声音，都是佛说法的声音，听到一切器世间和有情世间的所有音声，都是佛的开示，都在说不生不灭的真如自性法。没有开悟的人，一切凡夫众生，他迷失本性，所以见色就执着于色法，闻声就执着于声尘；不知道一切的水流、鸟鸣、风吹树动，一切的万物都是在演说妙法，念念之间恒转不息。如果开悟以后，听到一切的音声都是佛在说妙法，所以是尽未来际“无有间断”。

但是凡夫众生因为执着于六尘缘影，生灭不停的妄

心，错认为是真心，所以以妄心就执妄境，对于生灭不停的、成住坏空的、虚妄的外境，就执着于它是实有的；起了实执以后，更进一步就起分别；起分别以后就起贪嗔，所以就造业流转生死。

见到色尘的时候，就执着于分别色尘的外相，虚妄地计较它的美丑、大小、方圆，种种，被色尘所障碍。闻到声尘，就分别声尘的悦耳或者难听，然后起心动念，妄起贪嗔，被声尘障碍住了。

现在我们要以大智慧，透过六尘生灭的妄相，照见它不生不灭的法性，知道它都是我不生不灭的真心所起的妙用，所显现的妙相。能够这样体悟，就是极密层的“请转法轮”。

《华严经•出现品》上说：“知声如响，而请转法轮。了知诸法真实性故，于一音中，出一切音，而转法轮。毕竟无生故。”也就是说，我们听到这个虚幻的声音，能够透过它，“当相即道”，见到不生不灭的法性。一切有情世间的声音，好像莺啼鸟语、蝉鸣雀噪、燕子呢喃、鸡鸣犬吠，乃至于一切人的声音，小孩子啼哭的声音，都是法相上是有生有灭的，体性上都是真如自性的妙用，所以“当相即道，即事而真”。一切无情世间的声音，比方说风声、雨声、山涧里面流水声、大浪淘沙的声音、梧桐叶落的声音，一切音声也是如此，也是法相上是有生有灭，法性上是如如不动，不生不灭的。

经上说：“能令三界所有声，闻者皆是如来音。”所以苏轼也会有一个偈子说：“溪声尽是广长舌，山色无非清净身。夜来八万四千偈，明日如何举似人？”听到流水

的声音，都是佛在出广长舌相说法。有一位祖师开悟也说："山河及大地，全露法王身。"一切的音声，在开悟的圣者听起来，都是"返闻闻自性，性成无上道。"都是法身佛在演说妙法。

法身佛就是我们的真如自性，一一全体即是真如法界，这样我们才能够理解经典上所说的，"如来不涅槃，法亦不灭尽"这个密意。为什么说"如来不涅槃"呢？这是法身如来不涅槃，不生不灭。"法亦不灭尽"，是一切的外相都是法身佛的显现，都是法身佛的妙用。我们也才能够真正理解法华上所说的"是法住法位，世间相常住"。这个都是极密层的法身佛转法轮，显示不生不灭的真如自性。

所以我们可以明白，外层和内层的"请转法轮"是化身佛转法轮；密层是报身佛转法轮，报身就是智慧，我们保持智慧观照，这个是"请转法轮"，内心时时刻刻保持觉悟，常生智慧，这个是报身佛转法轮；极密层是法身佛转法轮。

有一位祖师开悟以后上堂说法："老僧三十年前看山是山，看水是水。后来寻师访道，得个入处，看山不是山，看水不是水。现在看山还是山，看水还是水。"我们可以知道吗，这位祖师的这一段法语，就已经包括了外层的"请转法轮"，密层的、极密层的"请转法轮"都在其中。

第一个层次，他刚开始，"三十年前看山是山，看水是水。"他跟凡夫一样，都是分别执着于山河大地的外相。他不知道见到它的法性，只是执着于它的外相，看山

就分别山的外相，看水分别水的外相，不能够见到它不生不灭的法性。这个时候就需要依靠外在的善知识来开示佛法，让他明白，让他契入，这个是外层的“请转法轮”，破除凡夫以生灭的妄心，分别执着于外境山河大地，生灭虚妄相的颠倒梦想，才能够超出生死轮回。这个是外层的“请转法轮”。

所以六祖惠能大师说：“迷时师度，悟时自度。”五祖弘忍禅师也说：“不识本心，学法无益。若识自本心，见自本性，即名大丈夫、天人师、佛。”所以我们一开始需要外层的“请转法轮”。

得个入处，他自己开悟了，能够内心生起智慧来，这是内层的“请转法轮”。然后“看山不是山，看水不是水”，这个时候他是修行人。前面第一个层次他是凡夫，现在他已经达到“看山不是山”了，这时候他是修行人，他能够离相而见性，是密层的“请转法轮”。我们一定要明白，他“看山不是山，看水不是水”是什么境界呢？是他正在修行用功路上的境界，并没有大彻大悟。这时候他已经能够见到一切山河大地都在一片的大光明境界之中。“乐明无念”，也有一些经典说是“乐明空”，这个是临近开悟以前的境界，但是还没有真正开悟，没有真正大彻大悟。也就是说他看一切外境的时候，能够离相而见性，离开外在的生灭相，见到不生不灭的法性。但是还有一个偏空在。所以虽然是在那种大光明境界之中，“乐明无念”的境界之中，并不是说真正就明心见性、开悟了、成就了。

还差一步，还需要继续加功用行。然后桶底脱落，豁

然显露。所以就到了第三个层次，就是说："看山还是山，看水还是水"，这个时候他是明白人。

所以这位禅师最初"看山是山"，是凡夫；后来"看山不是山"，是修行人；现在"看山还是山"，是明白人。也就是说他是大彻大悟，开悟的圣人，他已经能够"当相即道，即事而真"，是极密层的"请转法轮"。

"郁郁黄花无非般若，青青翠竹尽是法身。"都是能够听到佛在说妙法。所以真正大彻大悟的圣贤，他们听到的一切的声音，看到的一切外相，都能够当下契入真如自性。

唐朝的王维有一首诗说："明月松间照，清泉石上流。竹喧归浣女，莲动下渔舟。"如果从禅的角度来看，从修行的角度来看，"明月松间照"和"清泉石上流"都是无情说法。器世间的明月朗照松树林，可以让我们透过这个色尘见到本性；也就是这个色尘都是法身佛在说法。"清泉石上流"，也是器世间的声尘在转法轮。"竹喧归浣女，莲动下渔舟"，是有情世间的声尘、色尘转妙法轮。

所以很多的禅师都可以在六尘境界里面悟道。比方以前所说的天龙禅师，天龙禅师度化俱胝禅师。俱胝禅师度化他的小徒弟，小沙弥，砍了他一个手指，让小沙弥大彻大悟。沙弥为什么能够大彻大悟？这个手指虽然没有了，但是怎么样？我能够举这个手的这个功能是不生不灭的，这个手指的外相是有生有灭的。

还有比方说，禅师拿起一朵花来，问："这是什么？"我们怎么回答呢？你如果说这是花，那就说明什

么？说明你的心执着于这个花的表相，你的心就着在花上了，就着相了。着相你就给这个花粘住了，所以你就会去起分别，分别它是红色的、是黄色的、是白色的，这样就起爱憎，就会迷惑，就造业，所以肯定错了，“增益谤”。

如果你说不是花，对不对呢？还是不对。为什么还是不对？就算你真的修行达到那种视而不见的境界，还是“石头压草”，还是“内守幽闲，犹是法尘分别影事。”这个就是卧轮禅师那个修行的方法，“能断百思想”。“能断百思想”就偏了，就是石头压草，压住妄念，这个是不了义的修行方法，是“减损谤”。

那怎么回答呢？事实上有很多种方法都可以回答，但是要超越于凡夫的这种分别执着的境界。如果你回答说，我透过这个生灭的花，见到不生不灭的法性，对不对呢？从教理上来说是对的，但是这个不是你的，因为这是你听得来的。禅师说“从外入者不是家珍”，你从外面听来的，你没有契入本心，不是自己的悟境，不是本有家珍。

如何答呢？如果用语言来答，一定要不着空，不着有，而又能够显示你已经悟入这个不生不灭的真性。其实很多方法都可以答。但是，如果没有一个体悟，怎么答都错；有体悟，怎么答都对。

如果有人拿起一朵花问你：“这个是什么？”你就可以回答他：“你知道。”知道什么？我们说你知道，这个就已经很巧妙地回答了。就是说这个花所显现的是我们不生不灭的真性，真如自性。现在你能问我，我能回答，都是依靠什么？都是我们不生不灭的真如自性所显现的妙

用。但是大家听了以后不要执着，不要说就只是这么答就对了，那不是。怎么答都对，只要你真正悟入了。

如果你没有悟入，再追问你，你回答说："你知道。"我再追问你，"你知道什么？"进一步回答可以说："和盘托出。"和盘托出就是说，现在我们能够对答的，都是不生不灭的真心的显露。

所以禅门里面他这个悟境，一般来说，禅宗的公案参得久了，流传得久了，所以有一些人，他就这里看看，那里看看，一开始，一两个回答还是像那么一回事情。但是他最多答一两次，再追问下去，他就答不上来了，就露出破绽来了。所以那个叫做"蛤蟆禅"，癞蛤蟆跳两三跳，就跳不动了。

所以一定要能够真正用功。前面一开始就已经指出了，"大方广"，我们真心的体、相、用是"大方广"，这是我们的本修因，这个就是圣胎。你能够体悟，在你这个生灭的身中，就已经显发了、种下了圣胎。你好好地水边林下，长养圣胎，好好地护持，好好地修持，然后她能够显发妙用。所以我们才能够明白，释迦牟尼佛传禅法，他是没有说话的，灵山会上世尊拈花，迦叶微笑，禅宗的法门就传下来了。

那个洞山良价禅师去参访云岩禅师，也是这样开悟的。他问云岩禅师一个问题："如何是无情说法呢？"无情的万物怎么能够给我们说法呢？

云岩禅师开示他："汝岂不闻《弥陀经》上所说，水鸟树林皆演妙法？"

洞山禅师豁然大悟。因为他用功已经用得很深了，给

他一点破，当下他就开悟了。他就说了一个偈子："也大奇，也大奇，无情说法不思议。若将耳听终难会，眼处闻声方得知。"

用眼睛听声音，用耳朵看光明，可能吗？这个都是开示我们，不是我们凡夫这种执着于外境地去眼见耳听，而是要入流亡所；要体悟到六根的根性；要舍识用根；要照见一切事物都是法身本体所起的妙用；要照见事物的法性，不为事物的外相所转，了知我们能见的见性、能见的功能正是我们的本性。所以说用眼听声音，其实就是默契，就是神会，就是领悟。这样才可以明白，"眼处闻声方得知"。

这个是我们略说极密层的"请转法轮"。

结显无尽

底下是结显无尽。

【如是虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我常劝请一切诸佛转正法轮，无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。"】

尽未来际，我都请外在的显现无量的化身佛转法轮，开示众生；也请我内在的不生不灭的自性清净涅槃，也就是说请我内在的不生不灭的真心，法身佛转法轮。

东土禅宗的二祖——慧可禅师，是我们"请转法轮"的一个榜样。他断臂求法，得到达摩祖师的开示，好像经上所说的常啼菩萨，东行去求般若法，卖身给长者。并且他又为了请善知识说法，要清扫这个地方，因为魔的干扰

没有水，他就刺身出血，刺伤自己的身体，让血流出来，然后用这个血水来清净灰尘，把它打扫干净。据说常啼菩萨刺血来净地的地方，就是现在的成都昭觉寺那个地方，这个也是“请转法轮”的典范。还有我们中国的法显法师、玄奘法师、义净法师，他们的西行取经求法，都是为法忘躯，都是“请转法轮”的典范。

请佛住世愿

接下来是第七愿，请佛住世愿。

【“复次，善男子，言请佛住世者。】

“请佛住世”，其实是劝请中的别义。本来“请转法轮”，请求佛陀那个就应该可以包含这个“请佛住世”。但是特别把它单列出来，圭峰宗密禅师在《行愿品别行疏钞》上说：“十方一切佛，若欲舍寿者；我今头面礼，劝请令久住。”这是“请佛住世”。

【所有尽法界虚空界十方三世一切佛刹，极微尘数诸佛如来，将欲示现般涅槃者，及诸菩萨、声闻、缘觉、有学、无学，乃至一切诸善知识，我悉劝请，莫入涅槃。经于一切佛刹极微尘数劫。为欲利乐一切众生。】

这样地“请佛住世”，经过无量无量劫，都劝请佛住世，久住世间，劝请善知识久住世间，不要入涅槃，是为了让一切众生得到解脱的利乐。也就是说，观想我们尽虚空、遍法界，我们在一切广大的浩瀚无边的诸佛菩萨，声闻、缘觉、善知识的面前，我都幻化出身体来劝请大德莫

入涅槃，久住世间，利益众生，赐予众生暂时的人天快乐和究竟解脱涅槃的安乐。

这里面讲到了“极微尘数诸佛如来，将欲示现般涅槃”，般涅槃，也有一些把它意译为圆寂，“德无不圆，惑无不寂。”

有些经典上面说三种涅槃。

第一是性净涅槃，“法尔无缺称为圆，体自真常称为寂。”这种性净涅槃是我们一切众生都有的，“法尔如是，如如不动。”也就是自性清净法身。

第二是方便净涅槃，“万德成满称为圆，众累永息称为寂。”这个就是指我们智慧功德圆满，所以众累永息，永断生死轮回，永断变易生死，分段生死都息灭了。

第三是应化涅槃，“化用周遍称为圆，用息归体称为寂。”这是化身佛，度化众生遍满法界，这一期教化的因缘已了，就示现涅槃。

这里面的请佛莫入涅槃，是指第三种应化涅槃，莫入这种示现的涅槃，而久住于世间。

还有《唯识论》上说四种涅槃：自性清净涅槃、有余涅槃、无余涅槃和无住涅槃。

自性清净涅槃，是真如之性无始时来本自清净，虽有客尘，终不能染。这个是自性清净涅槃。

有余涅槃，是二乘声闻、缘觉，圣人，他们虽然已经断尽见、思二惑，已经断了见惑和思惑，但是还有尘沙惑、无明惑，所以称为有余涅槃。

无余涅槃，是钝根的阿罗汉厌苦欣寂，灰身灭智，称为无余涅槃。

还有无住涅槃，是“由大悲故不住涅槃，由大智故不住生死，尽未来际，利乐有情，即用即寂。”称为无住涅槃。

我们为什么要“请佛住世”呢？因为唯有佛住世才能够真正地认识真理，才能够真正地了解佛法，“佛法无人说，虽慧莫能了。”没有人说，虽然你智慧很广大，也不能真正通达。法，事实上佛法，法本来就是客观存在的真理，佛陀出世她也存在，佛陀不出世仍然存在。但是佛陀不出世的话，我们凡夫众生就没有认识真理的能力，不经过佛陀的开示，根本就不明白什么是我们不生不灭的真心。我们一直在执着于生灭的妄心，认为那个就是我的心，所以只有佛陀出世，才有可能让我们认识真理，让我们在生灭的虚幻的身体之中，能够体认不生不灭的真心，能够了生脱死。所以我们祈请佛久住世间的根本原因，就在于此地。

犹如万物的生长，一定需要太阳，众生要脱离苦海，就一定要靠佛法。并且要能够“请佛住世”，常闻佛法，请佛住世，久住世间，所以我们就能够经常听到佛法。凡夫，正在听经的时候，就会好像有一点收获，好像有所觉悟，好像明自本心，见自本性，但是过不了三天就会忘得干干净净。听经，只要听一次，马上就开悟的，几乎没有，从古到今只有一个人：六祖惠能大师。

所以，不是说我们现在听了，好像明白了，你就真明白了，还不是的。所以真正的大彻大悟不容易，必须要请善知识久住世间，天天说法，来教化我们。天天这样熏习，就容易悟入。

佛经里面讲了一个故事，有一天，阿难尊者请问佛陀："佛陀，善知识在我们修行过程之中，是否能够起到一半的作用呢？"

佛陀回答他说："你错了。善知识所起的作用不是一半，而是全部的作用。"

所以我们要"请佛住世"，要长久地熏习佛法。好像善财童子五十三参，是为了求佛法；好像赵州禅师八十岁了，还行脚、参访、学习，也是为了多闻佛法。所以说道之根本依师法，修学佛法的第一步，就是如法地长期地亲近善知识，"请佛住世"。

如果不知道"请佛住世"呢？不接受善知识的教诲呢？善知识他就示现涅槃。

梁武帝时期，四川有一位已经彻悟的高僧叫做宝香禅师。他在四川那边住了很久的时间，教化众生很多年，以种种的善巧方便，劝请大家要修行，要解脱。但是他的法缘不太好，那些众生对他没有很多的信心。

当时，大家都很喜欢以杀生来祭祀，杀猪、杀牛、杀羊，然后拿到寺院里面来拜祭，拜佛也好，拜祖先也好，统统都杀生。宝香禅师就苦口婆心劝他们不要杀生了，但是没有人听他的。禅师就很难过。

有一位四川的居士，有一次他就去到京城，金陵（南京）去办事，也就顺道去拜访国师——宝志禅师。宝志禅师问这个居士："四川的香贵不贵啊？"

这个居士说："四川的香很贱。"

其实宝志禅师所问的是四川的众生、四川的人，尊不尊重宝香禅师。那位居士没有听懂，听错了，没有理解，

没有领悟。他以为是卖的这个香，烧的这个香贵不贵，他就回答说："四川的香很贱。"很贱，所以宝志公（宝志禅师）就回答："噢，既然很贱了，为什么还不走呢？"那个居士听不懂，莫名其妙。

回到四川以后，就去问宝香禅师：我拜见了宝志禅师，我们怎么怎么对答，并且告诉他，最后宝志禅师说了一句话，"既然很贱了，为什么还不走呢？"

宝香禅师就点点头说："噢，我明白了。"

过了几天，这个寺院里面又有法会。他们当地的一些众生，又杀了很多的鸡、鸭、鱼……，然后又来做那个祭祀法会。

这一次宝香禅师很奇怪，一改常态，他这次就不劝大家不要杀生了。他就在寺院前面挖了一个很大的坑，坑里面灌满水。他也参加他们的法会，拜祭完了也跟他们一起，坐在那个席上，大鱼大肉照吃不误。大家就觉得很奇怪，以前宝香禅师劝我们都不要杀生，现在跟大家一起大吃大喝，觉得很稀奇了，都围着他看热闹。

宝香禅师从容不迫吃完以后，起身走到挖的大坑面前，就开始呕吐。一张开口，吃下去的鱼吐出来，到水里面又活了，在水里面游；吃下去的鸡、鸭又活了，鸡就飞跑掉了，鸭子在水里面游。神通一现，大家看呆了。他就全部全部吐，吐完以后，禅师就站在那里往生了，走了。

这个也就说明那些住世的善知识，关键是一切的众生要能够接受他的教化。否则，不接受呢？他就觉得没有什么法缘，就走了。

所以要"请佛住世"，要请一切的大德莫入涅槃，不

是说我们用一些名闻利养，用一些供养就可以留得住的，也不是说给他提供很好的五欲六尘的享受，就可以留得住的。不是那回事。只有一个方法，可以请大德住世莫入涅槃，我们以至诚心、恭敬心、清净心，来接受大德善知识的教诲，依教奉行，如法修行供养，才是最好的供养。

李炳南老居士晚年的时候，他的那些学生，包括净空法师他们，为了祈请他老人家久住世间，就想了一个办法，劝请他讲《华严经》。《华严经》很长，讲完一遍要用很多年，所以就可以“请佛住世”。

【如是虚空界尽。众生界尽。众生业尽。众生烦恼尽。我此劝请，无有穷尽，念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

能够尽未来际都祈请佛住世。佛，天台宗说六即佛。所以我们不单单是请究竟圆满、福慧两足尊的佛陀住世，六即佛，我们都“请佛住世”。

第一是理即佛。理即佛就是说，一切众生都有佛性，但是没有显发，所以我们就劝他来信仰佛法，让他能够知道自心是佛，这个就是“请佛住世”了。如果不学佛法，不知道自心是佛，即是涅槃。

第二是名字即佛，就是我们刚刚皈依，刚刚听闻到佛法，虽然知道自心是佛，但是如果不能够保持观照，不能够常生智慧，就旋知旋迷。听法的时候好像知道了，遇到环境，在生活中间又迷失掉了，又跟普通的凡夫一样。那个时候就是涅槃。“贪嗔痴起佛灭度，戒定慧生佛出世。”所以要劝他修观行，常起观照，这个就是“请佛住世”。

第三是观行即佛。十信菩萨虽然修观行，但是不修六度万行，未见自性，没有显发自性，所以就是涅槃。要劝修六度万行，明心见性就是“请佛住世”。

第四是相似即佛。十住、十行、十回向，三贤位的菩萨，虽然修六度万行，相似地见性了、开悟了，但是不修加行即是涅槃。劝修加行，转似成真，即是“请佛住世”。所以三贤位后面还有四加行，《首楞严》上说，五十五位真菩提路。

第五是分证即佛。就是指初地登地以上的大菩萨，修证未圆，仍在涅槃。请登地以上的大菩萨，圆修圆证，即是“请佛住世”。

第六是福慧两足尊的究竟即佛。如果我们不祈请佛住世，就会示现涅槃。所以要“请佛住世”。

好像释迦如来临入涅槃之前，就为了观察众生得度的根机，就暗示侍者阿难陀说：“诸佛如来，因为功圆果满了，所以可以得到金刚寿命。”也就是说可以久住世间，意思就是暗示阿难要赶快“请佛住世”。

但是阿难那个时候给魔干扰，所以就默然不言。佛陀说了三次，阿难都没有理睬。所以佛陀后来就宣布了，说三个月以后，佛陀要示现涅槃了。就是说，对于究竟即佛，我们要请他，请佛久住世间。我们祈请一切的善知识，如龙树菩萨一样，如宝掌千岁一样，久住世间。

有一位宝掌千岁，这位禅师是西天竺中印度的人。他为什么会得到这个尊号呢？他生下来的时候，这个左手就紧紧地握着，不张开，一直到他七岁的时候，剃度出家了，这个手自动就张开了，所以称为宝掌千岁。

他在汉献帝建安二十四年来到中国，到四川就登上峨眉山朝礼普贤菩萨。住在大慈寺里面，每一天都诵《般若经》，住世的寿命很长。后面又去游五台山；又游湖北的黄梅，到了双峰山；又到了庐山东林附近；后面来到了金陵。这个时候已经进入到南朝的宋、齐、梁、陈，梁，梁朝，梁武帝这个时候了。

然后达摩祖师与梁武帝见面机缘不契，所以就一苇渡江。但是宝掌千岁契悟了达摩祖师的禅法，真正大彻大悟了。后面又到浙江，到天台山那些地方游历，就作了一个诗偈，留在天台山那边。说："梁城遇导师，参禅了心地；飘零二浙游，更尽佳山水。"

然后一直到了唐朝的贞观十五年，宝掌千岁又游历到了杭州的飞来峰教化众生，作了很多的诗偈，有一首说："行尽支那四百州，此中偏称道人游。"

后面又到了浦江的宝岩寺。在唐朝的显庆二年正月初一，宝掌千岁忽然就自己动手塑一尊像，塑好以后问他的弟子慧云禅师："这个像像谁啊？"

慧云禅师说："这个就像师父您自己。"

他就留一尊像来度化众生。然后就要示现涅槃，跟慧云禅师和其他弟子说："我住在世间已经有1072年了，现在化缘已毕。度化众生机缘，这一期差不多尽了，要跟你们告别了。"

他就说了一个偈子："本来无生死，今亦示生死；我得去住心，他生复来此。"然后就安然入定，入涅槃了。

因为他前面有一个授记，"他生复来此"，所以五十年以后，有一位长老叫做刺浮长老，从云门来到宝掌千岁

的全身塔。他入涅槃以后，这个身体没有腐烂，一直就供在塔里面，这个塔一直就封起来了。五十年以后刺浮长者来到以后，他就顶礼这个塔，并且说："塔门开。"

果然塔门自动打开了，就见到宝掌千岁的身体都是阎浮檀金色，好像黄金一样。刺浮长老就用锡杖挑起这个黄金锁子骨，到泰望山去建塔供养。

我们中国很多的地方都有圣贤的一些圣迹留着，比方说宝掌千岁的塔，泗洲大圣的塔，很多。

所以我们尽未来际都祈请一切的大德如宝掌千岁一样，长久住世，莫入涅槃，度化众生。

常随佛学愿

第八是常随佛学，常随佛学愿。

【"复次，善男子，言常随佛学者。】

清凉澄观国师说："前面的七愿都只是行愿，后面的三愿，常随佛学、恒顺众生、普皆回向，这个三愿，既是行愿又是回向。"所以金刚乘里面说普贤七支供，他是把礼敬诸佛和称赞如来并起来，第七就加一个回向。

第八常随佛学愿，是发愿，同时也是回向，回向成办自利的佛陀果位，偏重于自利；常随佛学是偏重于"速成佛道"。第九恒顺众生愿，是发愿也是回向，令众生离苦得乐，广大的利他事业，所以"恒顺众生"就是修广大的利他事业。"普皆回向"就是回向的正体。

我们学佛关键的是三个部分：前行、正行和结行。前行的发愿、正行的空性、结行的回向，三者都很重要，如

果有缺，功德就没有那么圆满。好像我们建造大殿，首先要绘好图纸，这个如发愿；然后是正式地建造，这是正行；结行，已经造好了，回向，我们造好了，要先做检查验收才能用。同样的，我们修行用功，也需要有这三部分。

回向和发愿，看起来好像差不多，有什么不同呢？你看我们发愿也是说，我们为利有情愿成佛，到回向，也是回向给一切众生早成佛道，看起来好像差不多。其实差别是，第一个，回向一定包含了发愿，但是发愿不一定包含回向。第二个，回向之前，它的前面一定要有所修的善根，所修的善法，然后再引导这个善根，让它成熟增长广大。发愿，不一定他前面有善根，他前面没有什么内容，也可以直接马上自己发愿，发菩提誓愿。

回向的三大部分，《行愿品》上告诉我们的法门就是，“常随佛学”是回向菩提，“恒顺众生”是回向众生，“普皆回向”是回向法界。

这里面我们“常随佛学”，首先是学佛陀在因地修行六度万行的妙行；然后也是学佛成佛以后，在果地上所起的妙用，广度众生的妙用，都是我们学习的对象。

随本师学

【如此娑婆世界毗卢遮那如来，】

这是我们“常随佛学”举个例子，普贤菩萨说，我们在堪忍世界要学毗卢遮那如来，毗卢遮那佛。毗卢遮那译为中文就是光明遍照，遍一切时处。有些经典上面是指法身佛，有些经典上面是指报身佛，在此地是指报身佛，也就是指释迦牟尼佛的报身。

有一个问题了，既然《普贤行愿品》中普贤菩萨劝导善财童子念阿弥陀佛求生西方极乐世界，为什么不举阿弥陀佛为例，而要举毗卢遮那佛为例呢？因为毗卢遮那佛是本师，不可以忘本。

【从初发心，精进不退。以不可说不可说身命而为布施。剥皮为纸，析骨为笔，刺血为墨。书写经典，积如须弥。为重法故，不惜身命，何况王位、城邑、聚落、宫殿、园林，一切所有，及余种种难行苦行。】

我们“常随佛学”有两个问题：第一个是，我们“常随佛学”，学佛的什么？第二个是如何学？

第一个问题，我们学佛的什么呢？佛值得我们学习的东西是无量无边；值得我们学习的法门是浩瀚广大。但是总的可以从四个方面来向佛学习：第一是学佛的发心；第二是学佛的智慧；第三是学佛的行为，六度万行；第四是学佛的事业，自他二利的广大事业。四个方面来“常随佛学”。

第一，学佛的发心是要发菩提心。发菩提心是成佛之

因，菩提心就是觉悟，菩提就是觉，觉悟心。觉，觉什么？觉到我们不生不灭的真心。因是不生不灭的真心，菩提心；果就是不生不灭常乐我净的佛果。因果一定要相同，你要以生灭的心为因，要求不生不灭的果，这个是不可能的，这个是很难的，这个是已经走偏了。所以“从初发心”，就是指我们要学佛，最初发心，发菩提心，念念上求佛道，心心下化众生，初发心，真正地发起菩提心，就可以称为什么？称为信相菩萨。十信位，初信位的那个信相菩萨。

信心之相，依《起信论》有三种信心之相。看我们是不是信相菩萨，你按那个标准衡量一下就知道。

1、信自心本觉，这个是信佛宝；

2、信自性真如，是信法宝；

3、信自心本觉和自性真如二者和合，即是信僧宝。这个是“理体三宝，一心圆具。”但是我们仍然还要礼拜事相上的三宝，透过事相上的三宝来启发我们自性的三宝。

依据《菩萨璎珞经》上面讲到十种信心之相。

1、亲近善友，能够亲近善知识，远离恶知识。

2、供养诸佛。

3、修习善根。信仰三宝以后，要能够“众善奉行”。

4、志求胜法。也就是说能够求证自性真如。

5、心常柔和。常乐柔和忍辱法，安住慈悲喜舍中。

6、遭苦能忍。因为他已经知道了，我们的心是不生不灭的。所以遇到苦的时候，遇到不顺的环境的时候，知

道它都是生灭变异，都是虚幻的，所以逢苦不忧，因为他已经没有实执了。

7、慈悲深厚。信真如体同故，慈悲深厚，利益众生。为什么能够慈悲深厚呢？因为他已经知道，我的真心是不生不灭的，我要按这个来修，我的真心是尽虚空、遍法界的。所以一切众生都是我真心内的众生，所以说度众生就是度自己；只有度众生，才能够圆满自己的福慧资粮；所以以同体大悲来帮助众生，慈悲深厚。

8、深信平等。既信自性理具三宝，十界皆同此理，故常觉自他平等。也因为自己有自信了，信自己本具佛性，有成佛的可能性，所以也就能够有平等心对他，知道一切众生也都有佛性，能够透过相见到性，所以有平等心，自他平等。

9、爱乐大乘。

10、求佛智慧。

这个是十种信心之相。这是我们学佛的发心，初发心。

第二是学佛的智慧。有智慧就没有烦恼，有慈悲就没有冤家。能够有智慧，就能够不被外境所迷惑，就能够出污泥而不染，就能够在一切外境万物上都见自本性。

第三是学佛的行为。智慧开启了自己的正见之眼以后，才能够明见佛陀所开示的解脱之道。进一步就要付诸于实践，就要修布施度、持戒度、忍辱度、精进度、禅定度、般若度，这样精进地以这个种种的修行六度万行，来修积福慧二种资粮。

第四就是学佛的事业。成就自利利他，上求佛果，下

化众生的自觉觉他的事业。

这是说我们学佛的什么，从这四个方面可以包括。

如何学呢？就是我们要把佛从因地，直到果地觉悟的行为和所作的事业，作为所缘的对境。我们多闻思经典，看经典上面开示我们，佛陀因地怎么发心的？中间怎么行菩萨道，怎么修行的？然后怎么圆成佛道的？我们作为所缘对境，以智慧来观照，并且融入自心，这样就可以渐次地放下我们对于外境的执着；放下我们对于身心的执着；就能够远离贪、嗔、痴；就能够内不受欲望所驱使，外不受六尘所诱惑；就能够逢苦不忧，喜风不动，冥顺于道。

这个是开示我们如何学。我们遇到那些顺的境界，也就能够学佛的方法，我们就能够不被顺境所染污，不会被它所迷惑。我们遇到逆境，也能够逢苦不忧。

“精进不退”，精进修行，能够进入四种不退位。

第一是信不退。菩萨修行到十信位的第六信的时候，就不会退入外道之中，这是信不退。表面上说我们都信佛，但是问自己，我们是真的信佛吗？是真正地彻底地信佛吗？恐怕不是。这不是一件容易的事情，要去到什么时候？去到十信位的第六位的时候，我们才能够说有把握了，不会退入外道之中。一般的如果对佛法没有很甚深的体悟，这种信还是浅层的信，没有真正的深信。这是从教理闻思上面有一个理解。

第二是位不退。十住位中的第七名为不退住，不会退入小乘道中。

第三是证不退，也就是初地菩萨。初地菩萨已经超越凡夫了，超越了外凡和内凡；他已经证得了胜义法，不会

再退转到外凡和内凡位；也就是说他已经入圣了，已经不在三贤位了，这个是证不退。

第四是行不退。也就是指八地菩萨，已经得到无生法忍了，必当作佛，更不退转。

（一）明因中妙行

底下就是很详细地说毗卢遮那如来，因地如何修布施度，如何修内财施，“以不可说不可说身命而为布施。”

以这个布施度就可以含摄六度，“檀义摄于六，资生无畏法。”可以包含六度。并且内财施，身体头目髓脑能够施出来，这个是很难修的“难行苦行”，所以特别地列出来。诸佛因地为重法故，不惜身命，为了求法不惜身命，听闻到一句以前没有听过的法，都是这个欢喜心胜过得到三千大千世界满中珍宝，这样的重法。

在《集一切福德三昧经》上就说了佛陀的这个本生。大家一定要知道，这个“剥皮为纸，析骨为笔”是真实的，不是比喻。

释迦牟尼佛因地修行的时候，曾经有一次是做最胜仙人。最胜仙人“修慈悲观”，修慈悲心，帮助众生，慈能予乐，悲能拔苦。“但悲无智”，智慧不够，“无以度生”。所以到处去求佛法，就发愿说：“如果谁能够给我说法，我愿意以身命来供养。”以我的身体，以我的命根来作供养。

这时候一个天魔来干扰他，他就假装说：“我能够跟你说佛法，我曾经听过佛说法。但是有条件，你要把你的

皮剥下来作为纸张，把你的骨头砍下来作为笔，让你的血都流出来作为墨水，来书写我所说的经典。这样我才给你说法。”

最胜仙人听了以后毫无畏惧，并且还欢喜不已。为什么呢？他就思惟说，我过去无量生都已经毫无意义地浪费了很多的身体，浪费了很多次的身命，去追求世间的财、色、名、食、睡，追求世间的名与利，毫无意义，还让我堕落了。为那些虚幻的东西舍去了我的身命，浪费了我的时间。现在我能够为佛法，多听闻到佛法，而舍弃身命，我是“固所愿也”，我是很愿意的。所以就真的把自己的皮剥下来，把这个骨头砍下来，把自己的血装起来作为墨水。然后就请这个魔来说法。这个魔就很害怕，前面他根本上不懂佛法，他是骗最胜仙人的。所以他很恐惧，魔王就隐没掉了。

最胜仙人就仰祷十方诸佛，祈请十方诸佛：我是以真诚心，至诚心来求法的，十方诸佛共鉴，所以请十方诸佛为我说法。就感得东方三十二佛土之外，有一尊佛叫做净明王佛，净明王佛就现身为他说法。说什么法呢？就是说一种三昧，集一切福德三昧，所以这本经叫做《集一切福德三昧经》。

并且因为净明王佛，佛光照耀的缘故，皮肉都完好如故。从此以后，这位最胜仙人得到大辩才，辩才无碍，在一千年之中，常行教化无量众生。一千年以后，就生到净明王佛的佛国去了。

这是释迦牟尼佛因地所修的苦行。

有些人不理解，有些是可能刚刚接触佛法，很短很浅

的人，他想，自己的皮剥下来作为纸张，自己的骨头砍下来作为笔，这个不可能吧？其实这个是凡夫的妄心，妄执，他执着于这个身体就是我，他不知道这个是假我。因为执着身体是我，所以就很爱惜这个身体，这个都是凡夫的人我执，是生死流转的因。

所以我们要能够效法最胜仙人，为求法故，不惜身命，修种种“难行苦行”。

（二）辩果上胜用

【乃至树下成大菩提，】

这里开始，就是指已经成佛了。果上的力用，前面是讲我们学佛在因地行菩萨道，他因中所修的六度万行的妙行；这一段就是讲，我们学佛果地上的胜用、妙用。事实上也就包含了八相成道，“乃至树下，成大菩提”。

【示种种神通，起种种变化，现种种佛身，处种种众会。或处一切诸大菩萨，众会道场。或处声闻，及辟支佛，众会道场。或处转轮圣王，小王眷属，众会道场。或处刹利，及婆罗门、长者、居士，众会道场。乃至或处天龙八部，人、非人、等，众会道场。处于如是种种众会，以圆满音，如大雷震，随其乐欲，成熟众生。乃至示现入于涅槃。如是一切，我皆随学。】

这是学佛果地上的行持，果地上的胜用。最前面讲一个“成大菩提”，最后面举一个“示现入于涅槃”，就已经含摄了八相，“八相成道”，从降兜率开始，降兜率、入胎、住胎、出生、出家、降魔、成佛、转法轮、入涅

槃。这样全部都包含在其中了。

大乘就有一个住胎相，没有降魔相。因为大乘教义很圆满，魔的本性也是不生不灭的，也有佛性，不过迷失了，以前修行偏了。

小乘就没有大乘的住胎，为大菩萨说法相，就有一个降魔相。

这里面“八相成道”都包含在其中了。

“处种种众会”，以下就列举了五类的道场，都是果上利生的处所，利生的地方。或者是在大菩萨众会之中说大乘法。或者处在声闻、缘觉众会之中说小乘法。或者处在转轮圣王和小王眷属，这些国王贵族众中说治理国家的善巧方便法，引导他们护持三宝，修十善业的法。或者处在刹帝利，也就是指武士、国王，婆罗门就是净裔，长者居士众会道场。乃至于处在天龙八部、人非人这些众会道场。这个五类的道场，都以圆满的妙音，随他们的根性，他们所喜闻乐见的，来善巧方便让他们成熟，启发他们本具的佛性。这一切我皆随学。

释迦牟尼佛已经示现成佛了。释迦牟尼佛因地，他以前也是凡夫众生。我们过去也是凡夫众生，但是释迦牟尼佛已经成佛了，我们仍然还在做凡夫。所以要能够生惭愧心，是老众生了！一直在流转生死，没有成就。所以现在我们要真正发菩提心，做信相菩萨，做新菩萨，不要再做老众生了！要真正地发心说：“彼既丈夫我亦然，不应自轻而退屈。”

释迦牟尼佛也是人，他能够圆成佛道，我呢？为什么现在还在做老众生呢？所以“不应自轻而退屈”，不要自

己轻视自己，要精进修学。

前面就列举了随本师毗卢遮那如来学。底下更进一步讲，我们要随一切诸佛学。

【如今世尊毗卢遮那，如是尽法界，虚空界，十方三世一切佛刹，所有尘中一切如来，皆亦如是。于念念中，我皆随学。】

我不单单是随世尊毗卢遮那佛学，而且尽虚空、遍法界的一切诸佛我皆随学。

这里面有外层和内层的解释。外层的解释是，我遍随一切诸佛学习。内层的解释就是，佛就是觉，一念觉就是一佛出世，念念觉就是诸佛出世。所以我念念思惟觉，念念保持觉，就是念念皆随诸佛学。

结显无尽

底下也是结显无尽。

【如是虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我此随学，无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

要“常随佛学”。我们“请佛住世”以后，我们要随佛学，不随佛学，不接受教诲，不依教奉行，佛仍然是不会住世的。所以“请佛住世”是好的外缘，“常随佛学”是我们内在的精进。这样结合起来，内外因缘具足，我们就成就很快，很迅速。

恒顺众生愿

第九是“恒顺众生”。这一段的经文比较长一点，我们要知道整个的普贤行愿法门的核心，就是第九愿“恒顺众生”。

【“复次，善男子，言恒顺众生者。】

前面的第八愿是偏重于自利，“常随佛学”，圆成佛道，是偏重于自利；这一愿就偏重于利他。前一愿是回向菩提；此一愿是回向众生。“恒顺众生”，就是菩萨修行位次，十回向位中的第七回向，随顺一切众生回向。那么就有所顺的众生和能顺的心。

所顺的众生

我们先看所顺的众生。

【谓尽法界虚空界十方刹海所有众生，种种差别，所谓卵生、胎生、湿生、化生。或有依于地水火风而生住者，或有依空及诸卉木而生住者，种种生类，种种色身，种种形状，种种相貌，种种寿量，种种族类，种种名号，种种心性，种种知见，种种欲乐，种种意行，种种威仪，种种衣服，种种饮食，处于种种村营，聚落、城邑、宫殿。乃至一切天龙八部，人、非人、等，无足、二足、四足、多足，有色、无色、有想、无想、非有想、非无想，如是等类，我皆于彼随顺而转。】

“我皆于彼随顺而转。”这个就是讲我们所顺的众生，事实上就是我们恒顺一切众生。这里面就列举了种种不同的众生。

这一段经文就已经是体现了佛教的世界观、众生观；也就包含了世间一切的生物学、动物学、人类学，统统都包含在其中，乃至于民俗学，种种；并且还要超过，还要透彻圆满。也就是说我们随顺尽虚空、遍法界，十方刹海的所有众生，所有十方诸佛刹土的一切众生，我们都随顺。

就讲了有五种差别。事实上所顺的众生，就是除了佛法界以外，九法界众生，六道，声闻、缘觉、菩萨，九法界众生都是所顺。顺，就是顺众生的善恶根性而度化他，顺他的善性，不顺他的恶性。起恶心，能够善巧方便折服

他，能够让他转化过来，也是“恒顺众生”。

佛一切契真，契入真如性海，所以要“常随佛学”。众生有善有恶，恶呢？肯定不应该随他学。善呢？也不应该随他学。为什么？因为世间的善恶俱违真，“俱违真故”，都是有实执的。虽然他修善，但是他还有一个实执，执着于实有，所以有实执就违背真如自性，所以需要恒顺，顺而度化他。

五种差别

五种差别：

第一是受生的差别。本经里面总共讲到九类众生，有些经典上面讲十类，有些经典上面讲十二类，反正都可以包含一切众生。九类众生就是前面所讲的，胎生、卵生、湿生、化生；还有后面所讲的五类：有色、无色、有想、无想、非有想非无想。这个是指受生的差别。

《首楞严经》上面说：“卵为想生，胎因情有，湿以合感，化以离应，为受生差别。”卵生众生因想生；胎生众生，因为情，情执而有；湿以合感；化以离应。《俱舍论》上面有一个偈颂概括说：“倒心趣欲境，湿化染香处，天首上三横，地狱头归下。”这个讲四生，概括四生投生的情况。

胎生和卵生的众生，他们在中阴身阶段的时候，是因为生起了一个颠倒心，远见他第二生的父母交合，就生起颠倒之心，男子贪母，就想把父亲赶开，这样生下来是一个男子；女人贪父，这样“由是入于胎卵之中”。这是他

来投生的情况，是“倒心趣欲境”，以颠倒心趣入这个欲境。

“湿化染香处”，湿生和化生的众生，他就因为贪染这个出生之处的净秽的气味，而随业受生。

生天的天人，他就头向上而上升的。

入于地狱的众生是头朝下，脚朝上，而化生地狱的。

这个是受生的差别，胎、卵、湿、化。

第二是依止的差别。这里面列举了好几种。有一些是依地、水、火、风而生住的。人类是依地、水、火、风四大而生、而住的。我们的身体由地、水、火、风四大组成：地大的坚固性，我们的骨头、牙齿；水大，我们身体里面的水份，小孩子生出来是水份占90%，青年人水份占身体里面的70%，年纪老了水份占50%，所以皮肤也就皱了，因为水份少了；火大，温暖性，我们的体温；风大，流动性，我们的呼吸。所以人类依地、水、火、风四大而生、而住。还包括六欲天里面的两层天：四天王天在须弥山的山腰；忉利天在须弥山的山顶。这两层称为地居天。

从夜摩天以上都是依空而住，夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，乃至于色界十八层天，无色界四层天，都是依空而住。所以“或有依空及诸卉木而生住者”。

还有一类是依着花草树木而生、而住的。比方说那些鬼神，花神，草神，树神，他就依在这个草木上面，依附草木，所以那些旷野中的大树号为鬼神村。这是依止的差别。

第三是种类的差别。“种种生类”，种种生类里面就列举了很多。“种种色身”，不同的色身，比方就说人类

吧，你看我们有白色人种、黄色人种、黑色人种、棕色人种，这个种种色身不同。“种种形状”，形体也是各个不同，人类来说，高、矮、胖、瘦，种种，各个不同。“种种相貌”，不同的相貌，相貌有媸妍。寿命有长短，所以说“种种寿量”。

“种种族类”，不同的民族。“种种名号、种种心性”，名号也不同，种类也不同，有种种的民族，有种种的贵贱，性情也不同，所以说“种种心性”，这里面的“心性”是指性情。有些人性情比较刚强，有些人比较柔和。

“种种知见”，见解也是有邪、有正。“种种欲乐”，欲乐，也有善有恶。“种种意行”，意行有定散，也就是说心行，有些众生是有定力的；有些是很散动的。所以我们娑婆世界的人是不定聚。如果你能够入定，打个比方你能够入初禅，离生喜乐地定，虽然你的身体在人间，但是你的心已经超出了欲界。所以我们说要超出三界，如果不是依靠净土法门，超出轮回是很难的一件事。“种种威仪”，威仪有动静。这个是种类差别。

第四是受用差别，衣、食、住各个不同。“种种衣服、种种饮食”，比方说有些地方喜欢吃辣，有些地方喜欢吃酸，饮食习惯各个不同。“处于种种村营聚落，城邑宫殿”，这个是住处也不同。“乃至一切天龙八部、人非人等、无足、二足、四足、多足，”众生种种不同：无足的好像蛇，乃至于二足的人道众生，四足的畜生道的牛羊，乃至于多足的蜈蚣，种种，这个都是列举种种的差别相。

底下就是讲第五种粗细的差别。“有色、无色、有想、无想”，有色、无色，有色是指有这个色身，就是包括了欲界和色界；无色是指无色界的四层天，空无边处天、识无边处天、无所有处天和非想非非想处天。种种粗细不同，越往下就越粗，越往上就越细。有想、无想，无想是指无想天。在这个色界里面，有一些还是有想的，有意识活动的，色界天里面的天人都是身体很光明之相，很光明、很微细、很庄严，有一些还有意识活动。无想天，他因地修行就是石头压草，把这个妄念勉强压住，所以他就生到无想天去了。

“非有想非无想”，也就是单指我们无色界天的最高一层天，非想非非想处天。

这是指五类众生差别，粗细不同。

所以这一段就包含了佛教的世界观、众生观，也包含了现在科学的人类学、动物学、生理学、民俗学，种种的学科。并且比他们都要透彻，都要究竟。如果展开来说，经典上面有很多，那就穷劫不尽了，我们略讲都要讲很长。

种种的差别，我们有一句话就可以概括这四生的差别：“天及地狱唯化生，人畜通四鬼胎化。”天上的天人都是化生的，地狱道的众生受苦，也是化生的，所以说“天及地狱唯化生”。天人他以善业化生到天上，这个六欲天享受欲乐，享受种种的五欲之乐。要往上，还需要有定力，从欲界天的上层开始，一直到色界天、无色界天，都还要有世间的禅定力，这样可以化生，在天宫里面化生出来享乐。地狱的众生因为极重的恶业招感，就会化生到

地狱里面受苦，前面我们讲过了，他刚刚生的时候是头朝下的，所以“天及地狱唯化生”。

“人畜通四鬼胎化”，人通于四生，这个我们可能没有听说过。有一些人，我们说人都是胎生的，但是经典上面说人通四种生，四种都有，胎生不用讲了。卵生的，比方说那个毗舍佉母。经上说毗舍佉母就卵生三十二个小孩子。

我们去印度朝拜，去年应该有去一个地方，就是那个吠舍离。我们去朝拜了阿育王立的纪念阿难尊者的石柱，那个旁边就是猕猴池。

释迦牟尼佛在那里说法，那个猕猴就献一钵蜜给佛陀，佛陀很高兴接受了。猕猴就很欢喜，佛陀接受它的供养嘛，它就跑到树林里面，抓着那个树藤荡秋千。越荡越高，啪的一下，这个藤断掉了，掉到池里面淹死掉了。但是因为对佛生欢喜心的缘故，马上脱离畜生道的身体，生到天上去了。所以这就是猕猴池。

这个猕猴池再往前一点，就有一个贤劫千佛本生塔。那个贤劫千佛本生塔是怎么来的呢？

就是过去久远久远无量劫前，有一个仙人在森林里面修道。有一次，森林里有一头梅花鹿，这个母鹿就跑到仙人住处附近的小溪边来喝水，就舔了仙人留在石头上的小便。这个母鹿就怀孕了，怀孕以后就生下一个女儿，整个身体都是人，就是这个脚还有一点点鹿皮。这个母鹿生下来，就把她扔在那里了。

这个仙人就很慈悲，想方设法把这个小孩子带大了。这个女子有一个奇特的地方，她每走一步路，脚一拔起

来，她走过的地方就生起一朵莲花来。

有一天，刚好那个火种熄灭了，仙人就让这个女儿到另外一个仙人那里去求火种。那个仙人看到，奇怪哦，她走一步，马上就会生一朵莲花。所以就跟她说："火种我可以给你，不过你要围绕我修道的这个茅棚走一圈。"

这个很简单，她就走一圈，仙人就把火种给她。这个女子就回去了。另外那个仙人的茅棚周围刚好就有一圈莲花。

也是因缘巧合，这个国王就率领很多大臣来打猎，看到这个仙人的茅棚周围有很多莲花，就很奇怪，问他是什么因缘。那个仙人就告诉他，另外一个仙人叫什么名字，他带了一个女孩子，她很奇特，每走一步，走过的地方就出生一朵莲花。

这个国王也就很惊奇，也很欢喜。他就跑到那个仙人处见那个女子，然后就娶了这个女子作为妃子。之后这个女子怀孕了，然后生下来的不是一个人，是一个大肉球。国王就认为这个很不吉祥，就把这个肉球扔到河里面去了，这个肉球就随河水漂下去，就流到下游。

下游的国王老远看到河里有个什么东西在漂，命令手下把它捞上来。一看，一个大肉球，就拿刀剑把它剖开来。一剖开来，里面就有一千个小孩子，一千个都是男孩子。这个国王刚好没有儿子，一下子就有一千个儿子了。

这一千个儿子，国王把他们都养大了。每个人都高大威猛，很有力量，很有威力。国王就用他这一千个儿子率领军队征战十方，把国家扩得很大。

一路就打到这一千个儿子的母亲这个国家来，也就是

在吠舍离这个地方，就打到吠舍离这个地方来了。这一千个勇士率领军队，把国城围绕得水泄不通。没有办法了，这个国王知道肯定打不赢了，回去就愁眉苦脸。

王后问他："怎么回事？"

国王说："下游的什么国家，国王的一千个儿子，把我们国家包围了。"

"噢。"这个王后马上就明白是怎么回事。这个王后就是鹿女嘛，她就亲自登上那个城墙，对着那一千个儿子喊话说："我是你们的母亲，你们不要攻打这个国家。两个国家要和好。"

然后她用手按自己的胸部，就有一千道乳汁射出去，因为母子天性的缘故，每一道乳汁都射到这一千个儿子的口里面去了。

所以两个国家就和好了。

经典上面就说那一千个儿子出生的地方，就是现在我们朝拜的千佛本生塔，贤劫千佛本生塔。

后来经典上面授记说，这一千个儿子是无量无量劫以前，他们在贤劫里面会次第成佛，第四尊佛就是释迦牟尼佛，最后一尊佛是楼至如来，就是现在的韦陀菩萨示现成佛。

这一千个儿子，在这一生中都曾经做过兄弟，是同一位母亲所生的，这个大肉球，这个就是卵生，应该就比较容易明白了。

还有一种说法说，八地菩萨如果在人间来示现投胎的时候，他不受染污，所以很多都会卵生。现代的虚云禅师——虚云老和尚，他就是卵生的。他母亲生下他来就是

一个大肉球，他父亲用刀把它剖开来，里面就抱出一个儿子来了。所以这个是说人中的卵生。

还有就是人中的湿生。好像那个奈女，她就是从庵摩罗树的湿气而生出来的，是湿生的。

化生呢？化生的人是指劫初的时候，劫初的时候的人都是从光音天降下来化生的。我们说初禅三天：梵众天、梵辅天、大梵天；二禅三天：少光天、无量光天、光音天。光音天就是二禅三天的最高的一层天，《起世经》上说，劫初的人都是从光音天，因为福报减少了，所以降生到人间来。刚刚降生的时候，因为他们都是化生，所以他们都身体有光明，并且能够在空中飞行。

然后那时候因为他们的福报所招感的缘故，这个地上有非常美味的那种地味，拿起来就可以吃，很美味。但是因为这些化生的人，他很贪着于美味，就吃得很多，这个身体就很粗重，以后就飞不起来了，光明也慢慢地减少了。

但是因为有福报的缘故，虽然地味吃完了，又出现了自然香稻。这种自然香稻也是很奇特，不是好像现在的人种稻子一样，它是自然的，并且早上割了，到黄昏的时候又成熟了；你晚上割了，明天早上又有了。并且这个稻米很大颗，香气远溢。自然香稻，不需要人来种植。但是也因为贪着的缘故，每一个人都拚命地多收一点自然香稻，然后渐渐地福报少了，自然香稻也没有了，就需要人工来种稻子了。

人工种稻子以后，大家也就互相争夺地盘，就起了斗诤，有种种的偷盗，一些斗诤，不如法的行为，所以就推

举出国王来。

这个是《起世经》上所说的化生的人。

畜生，畜生道的众生也通于四生，这个有两种我们好理解，比方说胎生，比如说牛；卵生，比方说鸡，这个好理解。事实上也有湿生和化生，比方说龙，龙和金翅鸟它们都通于四生，有胎、卵、湿、化，有胎生的龙、有卵生的龙、有湿生的龙、有化生的龙。在《正法念处经》上说："化生金翅鸟，能食四生龙"，它能够吃那些胎、卵、湿、化的龙王，它都能抓来吃。"如次湿胎卵，能食三二一。"有一些湿生的金翅鸟，它就只能够吃三类的龙。这个是说畜生道的众生通于四生。

"鬼胎化"，鬼道的众生就是两种出生的方式：一种是胎生，一种是化生。胎生的，比方说那些地行罗刹、夜叉，比方说鬼子母儿，"罗刹鬼子母，甘露悉充满。"罗刹鬼子母有五百个小鬼儿子，都是胎生的。

这是说他们种种不同，种种差别，这些一切的众生都是我们恒顺的对象。

五类生，有色、无色、有想、无想、非有想非无想。有色界，欲界、色界的众生，就是粗。无色界的众生，身相就很细。无色界就是说，他这个身体的外相，色相已经没有了，空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天，他已经没有这个色相，这个身体的形象。但是他凭他的那个定力，在那种世间的禅定之中，能够住世很长时间。在色界天之中，有想就是为粗，无想天就是细。乃至于非有想非无想，就是指非想非非想处天，这是最细的，他能够住世八万大劫。

这个都是讲所顺的众生。

能顺的心

底下就是讲能顺的心。

“如是等类，我皆于彼，随顺而转。”

【种种承事，种种供养，如敬父母，如奉师长及阿罗汉，乃至如来，等无有异。】

这是能顺的心。

“随顺而转”，我们要知道这个“转”，就是至关重要的，要随顺他们，而要能够转，能够起观智。这个转，应该有外转和内转。这一切一切的，种种，种种不同差别的无量无边的众生，我都能够随顺他们，随顺众生而起观智，起观照般若的智慧。

内转呢，就是观一切众生皆具佛性，自他不二，所以我们种种地承事、供养众生，就是承事、供养自己本具的佛性，这是内转。

外转呢，我能够跟随他的根器而转化他，让他心入佛法。“先则使我同于他，后则使他同于我。”这是度众生的方便。首先我们要修四摄法，我要尽可能地随顺他，跟随他，我随于他，他喜欢什么，他喜欢什么话题，他有什么爱好，我就从这个上面下手，从这个上面来跟他说，他就比较喜闻乐见。慢慢地我让他“后则使他随于我”，能够跟随我，契入佛法，能够明心见性，这个是外转。

所以说凡圣在转念之间，转得过来就是修行，转不过来就是业障。“照空妄念成真念，转得凡心即佛心。”

“如敬父母”，对一切众生，我们都尊敬，像对自己

的父母一样。事实上这无量的众生都曾经做过我的父母。《梵网经》上说："一切男子是我父，一切女人是我母。"生生受生皆有父母，故六道众生皆是父母，一切众生都是我过去的父母，都曾经在过去生中做过我的父母，也都是未来的诸佛，所以我们要尊重。

"如奉师长"。经上说："生我者父母，成我者师长。我之法身，由师口生，从法化生，乃至教诲引导，直至菩提。"所以对一切众生，都要好像奉事师长一样地尊敬他们。

儒家的孔子也说："三人行，必有我师"。我们对一切众生，尤其是人道的众生，如何去"如奉师长"呢？好人是我的法师，恶人是我的戒师。好人做得很好，很勇猛精进，我向他们学习，是我修行的榜样。做得不好的人，迷惑颠倒造恶业的人，我引以为戒，我不可以跟随他那样子，是我的戒师。

所以，"文殊遇缘则有师"，普贤菩萨的行愿法门就是告诉我们，修行一定要在广大的种种不同的人群里面去修自己的清净心。在极不清净的环境里面，我心清净，功夫就成就了。并不是叫你躲到深山里面去修，你那个清净心是靠不住的，一遇境就迷惑了，所以清净心要在红尘里面修，我们才能够更进一步地理解六祖大师说的："佛法在世间，不离世间觉。离世觅菩提，恰如求兔角。"

在世间，见种种的众生，见种种习气、种种乐欲、种种心性、种种相貌、种种寿量、种种族类、种种知见的一切众生，我都能够恒顺他们，不为他们所转，而能够转变我自己的心，任何时候保持清净心。也能够转化他们，让

他们契入佛法。所以清净心要在红尘里面修，平等心要在极不平等的境界里面修。所有的众生都是我的善知识，乃至于冤家也是善知识，教会我们要有平等心。

只有真正地有平等心，只有真正地见到“自他皆具佛性”，才能够真正地成就忍辱波罗蜜，这样地历事练心。所以华严里面的善财童子五十三参，就是演戏给我们看，开示我们如何去历事练心；如何在红尘里面，种种的极不清净的环境里面去成就清净心；在极不平等的境界里面去成就平等心。

这样就是“恒顺众生”，就是普贤行愿法门。

“及阿罗汉，乃至如来，等无有异。”我见一切众生，都要能够好像尊重供养出世间的四圣一样地去尊重他们。举了一个最初的阿罗汉和最后的如来，事实上也就包括了中间的辟支佛和菩萨，对于这个出世四圣，我们见一切众生，就要如见到出世的四圣一样，“等无有异”。

也可以说是“等无有异”。为什么？如果从本性上来“称性而观”，出世四圣也好，一切众生种种的外相不同也好，本性都是一样的。所以从这个层面说，心佛众生，三无差别。不起分别，平等供养，就是平等性智。

明天继续学习，大家一起回向。

第六讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
大行菩萨称普贤 重重愿海浩无边
端严示坐六牙象 智慧化生七宝莲
一切三昧皆自在 本来妙德尽周圆
宝威来赞娑婆化 灵感神通震大千
南无大行普贤菩萨摩诃萨

诸位善知识，首先请大家发无上的菩提心，为了帮助一切的如母有情能够迅速地脱离六道轮回的苦海，深入普贤行愿法门，早成佛道，所以我们来学习《普贤行愿品》。

昨天下午讲了第七“请佛住世”、第八“常随佛学”、第九“恒顺众生”。

“恒顺众生”这一愿，是普贤菩萨十大愿王的核心，至关重要。我们真正做到了“恒顺众生”，就能够把凡夫的以自我为中心，转变为以众生为中心；就

能够把凡夫的我爱执转变为他爱执。凡夫因为我爱执，所以流转生死。现在修习普贤菩萨的“恒顺众生”，就能够破除人我执，圆满福慧资粮。

我们看下面的经文，是列举菩萨如何行菩萨道，如何“恒顺众生”。

昨天讲到了，对于众生我们要“如敬父母，如奉师长，及阿罗汉，乃至如来，等无有异。”如果称性体而观照，确实是“等无有异”的。都是同一真性，所以我们要平等供养，没有差别，“等无有异”。

【于诸病苦，为作良医。】

对于有病苦的人，我们作为良医去治疗他们，帮助他们。身体有病，就治身病；心里有烦恼病，就治烦恼。所以说，身体健康无病苦，心灵健康无烦恼，灵性健康消业障。

灵性健康就是说能够体悟到我们的真性，我们的真如自性就是不生不灭的。所以就能够作实相忏悔，以实相忏来消业障。

【于失道者，示其正路。】

对于那些迷失正道的人，能够给他指示正路。从事相上来讲，就是众生如果在旷野之中迷失道路了，菩萨来给他指示。比方说，玄奘法师西行求法，在沙漠中间，一失手把水囊打翻了，一滴水都没有了，沙漠之中没有水，就有很大的生命危险。他以念诵《般若心经》的力量，感得观世音菩萨化现为泉水，化现

为青草，所以得救了。这个是事相上来说。

如果从理上来说，凡夫众生在六道生死苦海里面流转，不知道超出轮回的方法，这个是失道者。所以修习普贤行愿法门的菩萨，能够以“恒顺众生”来为他们开示超出轮回的方法。

如果从广义上来讲，因为普贤行愿法门是很高的法门，是为等觉位的大菩萨所说的法门，如果从本经的究竟义趣上来讲，不单单是说六道轮回是失道者；乃至于二乘声闻、缘觉也是失道者，因为他们虽然断见思惑，还有尘沙惑、无明惑，还没有究竟地明心见性；乃至于十地以下的菩萨，严格来说也可以说是失道者，因为他们虽然见性，功德还未圆满，还需要断生相无明。

当然了，在此地，我们来修学的话就说，在六道轮回里面就是失道者。我们要超出轮回，我们要念阿弥陀佛，修净土法门，往生极乐，这个是示其正路。我们修学普贤行愿法门，能够劝一切众生，具足信愿行，求生极乐世界，即有念而巧入无念，因往生而得证无生。这样是示其正路。

【于暗夜中，为作光明。】

众生在生死轮回的大梦之中，在无始无明的无边黑暗之中，所以不知道业果如理取舍，不知道显发本有的智慧光明，所以就“从暗入暗，从苦入苦。”我们“恒顺众生”，要为他们说法，让他们启发本有的

心性光明。

【于贫穷者，令得伏藏。】

从事相上来说，就是对于那些贫苦的众生，让他们得到金银财宝的伏藏。从理体上来说，一切众生虽然真如自性之中具足无量的智慧、福德、神通、三昧、辩才，但是不能起用，所以说是“贫穷者”。这个“伏藏”就是指我们真心自性的“大方广”。我们不生不灭的真心，我们的如来藏性本来圆满具足一切功德，所以我们说她是“伏藏”。也就是说，我们修学普贤行愿法门，“恒顺众生”，众生不知道修行，我们为他开示佛法，让他能够“开示悟入佛之知见”，能够明心见性，这个是“于贫穷者，令得伏藏”。

【菩萨如是平等饶益一切众生。】

菩萨能够这样地以平等心、以广大心、慈悲心、智慧心，来修平等行，来饶益一切众生，帮助一切众生得到暂时的和究竟的利益。

【何以故。菩萨若能随顺众生，则为随顺供养诸佛。若于众生尊重承事，则为尊重承事如来。若令众生生欢喜者，则令一切如来欢喜。】

我们能够“恒顺众生”，就是随顺供养诸佛。因为我们能够恒顺众生，就是破除我执，显发我们的真心，就是法供养，就是真法供养如来。所以说随顺众生，就是供养诸佛。

尊重众生就是尊重如来，也就是尊重我们不生不灭的真如自性，尊重我们的法身佛。

令众生生欢喜，则令如来生欢喜，因为佛陀出世的本怀，就是为了度化一切众生，所以佛陀看一切众生，胜过于父母关爱自己的独生子女。父母虽然无比地关爱独生子女，但是只是一生一世；而佛菩萨度化众生是生生世世，尽未来际，“无有间断，无有疲厌。”如果能够令众生生欢喜，就能令诸佛生欢喜。

第二个方面，是因为我们能够按照普贤菩萨的教导去“恒顺众生”，所以就能够超出生死轮回，如来生欢喜心。因为我们是依教奉行，是真法供养如来，所以如来生欢喜。如来出世的本怀，就是为了帮助众生超出轮回，得到解脱。

事实上，心佛众生三无差别，这个是一真法界，一真法界里面是无佛、无众生、无凡夫，没有这些差别之相。因为法界是平等的，法性是平等的，是不生不灭，离缘独立的，是本来清净的。为什么会有差别相呢？为什么会由一真法界，变现出十法界、四圣六凡呢？是因为凡夫的心想不平等，所以平等法界就变成差别法界，一真法界就变现出十法界。所以说平等法界是真的，差别法界是假的。

“恒顺众生”，就是要我们把差别甩掉，一真法界就现前了，我们也就明心见性了。“信心清净，则生实相。”心清净了，诸法实相就现前了。

所以普贤菩萨十大愿王，能够帮助我们达到究竟圆满的境界。我们修学普贤十大愿王，“恒顺众生”，在差别的法界里面见到平等，这个是自己的修行证果，是自度圆满；在平等的法界里面见到差别，随众生的根器而教化，这个是菩萨，诸佛菩萨大慈大悲，度化众生，是度他圆满。

【何以故。诸佛如来，以大悲心而为体故。因于众生，而起大悲。因于大悲，生菩提心。因菩提心，成等正觉。】

这个是佛法修证的心要。为什么说令众生欢喜，则令诸佛欢喜呢？因为“诸佛如来，以大悲心而为体故。”《观经》上也说：“佛心者，大慈悲是。”佛心就是大慈悲心。并且因为有大慈悲心，才有佛教。

我们看释迦牟尼佛为悉达多太子的时候，就是因为见到六道众生的生死轮回的痛苦，所以生起难忍的大悲心，想着如果不出家修行，就算是做转轮圣王，物质上面能够帮助众生，但是那个是不究竟的。所以悉达多太子以大慈悲心出家修行成佛，才有了我们现在能够学习的如来圣教，所以说有大慈悲才有佛教。所以说普贤行愿法门是《华严经》的核心和精髓，是等觉菩萨要圆满成佛而修行的法门。

而在这个普贤十大愿王里面，最核心的法门就是第九愿“恒顺众生”。前面的从“礼敬诸佛”、“称赞如来”开始，一直到“常随佛学”，前面八愿的一

切内容，都是为“恒顺众生”打基础的。所以说学佛，我们要成佛，成佛要建立在度众生的基础之上，离开众生就不能成佛。在修行道路上的最初、中间和最后圆满成佛，众生都是至关重要的。所以我们一定要将以前凡夫以自我为中心，转变为以众生为中心，将我爱执转变为他爱执，所以这个是最重要。

在成佛道路上面，最初、中间和最后，众生都是至关重要的。最初我们因为观见众生苦，悲悯众生苦，而生起大悲心来，“不忍众生苦，不忍圣教衰，是故于此中，缘起大悲心。”因为大悲心，所以能够发起菩提心来，所以说“因于众生，而起大悲；因于大悲，生菩提心；”这个是修行成佛道路上的最初，因众生而起大悲，而生菩提心。

中间，就是我们生起愿菩提心以后，要广修六度万行，以实践、以行动去帮助一切众生离苦得乐。在度众生的过程之中，圆满自性本具的，显发自性本具的福德智慧。所以说中间修六度万行也离不开众生。

最后圆满成佛是为了真正地有大能力、大智慧、大慈悲，能够究竟圆满地帮助众生得到解脱，帮助众生成佛。所以最后圆满成佛，众生也是至关重要的。所以说“因菩提心成等正觉。”

一切的诸佛如来，他们之所以发菩提心，都是因为在因地观见众生恒处在六道轮回的生死苦海之中造诸恶业，受无量的痛苦，所以心生悲悯，愿意发愿拔

济他们的痛苦，“因于大悲生菩提心”。

菩提心有两个方面，利他心和成佛心，这两个方面结合起来是完整的菩提心。单单有利他心，是世间的善心，好像雷锋一样，但是他没有成佛心，所以不是菩提心。单单有成佛心，没有利他心，就会退堕到二乘，只求自己解脱。所以要两者兼具，前面已经发了为利有情愿成佛的愿菩提心，所以要行持。

因为前面已经以大悲心的缘故，“慈能予乐，悲能拔苦”，愿意帮众生拔济出生死的苦海，但是我们刚刚发愿，在因地上面，能力还是非常不够，非常有限的。惟有成佛才有大能力，所以我们要发愿成佛救度众生，这样地来生起为利有情愿成佛的愿菩提心。发起愿菩提心以后，就付诸行动，就广修六度万行，圆满福慧二资粮成就佛道。

在《理趣六波罗蜜经》上说，“佛告慈氏”，佛陀开示弥勒菩萨，“大乘万行大悲为先。譬如长者，唯有一子，父母怜爱，彻于骨髓。菩萨大悲亦复如是，于诸有情，住于极爱一子之地。”佛菩萨关爱众生，胜过于父母亲爱护自己的独生子女。父母亲爱护独生子女，一个是止于一生一世；而菩萨是多生累劫都会教化。父母亲爱护子女，还是有亲疏分别、有变化，子女很孝顺，父母亲很欢喜，子女很忤逆，父母亲的爱护心也渐渐地淡漠一些；佛菩萨呢，越是恶业重的众生，佛菩萨越会救度他、帮助他，以大慈悲心

怜悯他，不会去起分别。所以说胜于父母爱护独生子女。

“又此大悲，能作方便，成办一切助菩提法故；又此大悲，能悟无师自然之智故；又此大悲，能除一切自心热恼，随顺有情，为饶益故。是故如来以此为体。”所以如来以大悲心为体。

底下是打比方。

【譬如旷野沙碛之中，有大树王，若根得水，枝叶华果，悉皆繁茂。生死旷野菩提树王，亦复如是。一切众生而为树根，诸佛菩萨而为华果。以大悲水饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果。】

这是打比方，我们种一棵树，在树根上浇水，自然地它就会成长，就会开花，就会结果。同样的，一切众生是树根，我们以大悲心饶益众生，才能够圆满福慧资粮，才能够开菩萨的般若花，结佛陀的无上正等正觉果。

这里面就包括了三因佛性：正因佛性、缘因佛性和了因佛性。

正因佛性就是众生具有清净本觉的树根，一切众生皆有佛性，这个是用树根来比喻。

众生虽然有正因佛性的清净本觉的树根，但是恒处在生死轮回的旷野之中，处在烦恼痛苦的沙石之中，难以开菩萨的般若花、结成佛的圆满果。所以诸佛菩萨要以种种的方便，令众生远离烦恼的沙石，来

皈依三宝，这个是缘因佛性。

以大悲心为众生说法，让众生开发本有的智慧，生起始觉的观照，以始觉照本觉，照见不生不灭的真心本觉，这个是了因佛性。

所以说正因佛性、缘因佛性、了因佛性都有了，这样就能够生长出诸佛菩萨的智慧花果。以大悲心饶益众生，就能成就诸佛菩萨的智慧花果，我们以大悲水来浇灌树根，树就能开花结果。

【何以故。若诸菩萨以大悲水饶益众生，则能成就阿耨多罗三藐三菩提故。】

菩萨要成佛，就要“以大悲水饶益众生”。菩萨要以大慈悲心帮助一切众生破迷开悟。“饶益众生”，我们如何饶益呢？众生的苦难，我们首先要找到他的病根，要尽心尽力帮助众生脱离苦难，要知道他的病根在哪里，才能够真正彻底地帮他。

众生的苦难，都是因为迷惑颠倒，都是因为有人我执和法我执。因为有人我执，所以就错认地、水、火、风四大假合之体，这个假我错认为真我，就以妄认妄为真，迷真逐妄。六道的众生，都是因为迷惑颠倒的浅深、广狭程度不同，而变现出六道。人天迷惑颠倒浅一点；饿鬼、畜生迷惑颠倒深一点；地狱极恶众生是完全错误，迷惑颠倒到极点。所以菩萨要以大悲心帮助他们破迷开悟，就能成就无上正等正觉。因为我们的真心尽虚空、遍法界，众生是我们真心内的

众生。所以说要生起同体大悲来，自己与他人是本自不二的，利他就是利自，帮助众生就是成就自己。在利益众生的过程之中，破除人我执和法我执，积累福慧二资粮，显发不生不灭、遍满法界的真心，圆证阿耨多罗三藐三菩提，无上正等正觉。

【是故菩提属于众生。若无众生，一切菩萨终不能成无上正觉。】

这有两重解释。

第一，对缘释。也就是前面所讲的，为什么说菩提属于众生呢？因为没有众生，菩萨不能成佛。最初发心，中间修六度万行，最后圆满成佛，都需要有众生，因为有众生，所以可度，才能够广修六度万行，所以我们要以众生为中心。

第二，观心释。我们要在生灭的妄心、念头里面转念，要显发不生不灭的真心，就是成佛。所以说修行不是压制妄念，不是消灭妄念，而是转化它。压制妄念的念头，还是一个妄念，还是法尘分别影事。所以“菩提属于众生”，也就是烦恼即菩提。我们在这个烦恼的念头里面，转念过来，就转为菩提，念念觉就是念念成佛，所以就能够成就无上正等正觉。

我们在修行的道路上面，如果攀缘妄想就是众生；如果以智慧禅定来观照妄念本空，“照见五蕴皆空”，见缘起性空的、毕竟空的自性，就能够契合真如觉性，就是成佛。所以这一段的经文就告诉我们一

个观点，众生在某一个层面上来说，众生比佛更重要。为什么会众生比佛更重要呢？这个要看你在哪个层次上，有些人是佛最重要，有一些人是众生比佛还重要。所以“恒顺众生”这一愿是《行愿品》的核心，是佛教的重点，是佛教修行法门的核心关键。要圆满成佛，我们要“恒顺众生”。

但是有一些人，他是佛最重要，为什么呢？如果一个人他永远想当众生，佛菩萨对他来说，永远都是最重要的。因为他需要依赖佛菩萨，永远都总是希望得到佛菩萨的加持和保佑；从来就没有想到过要去帮助别人，要去转迷成悟。对于这一类人来说，佛菩萨最重要。但是这一类人是浅层的学佛，只会求佛菩萨保佑，不会向佛菩萨学习。

上等的学佛是向佛菩萨学习，学习佛菩萨的大慈悲、大智慧，学习佛菩萨“恒顺众生”的胸怀，然后自己也能够圆成佛道。

一个人如果只是希望得到别人的帮助，这个人永远都只是可怜的众生，生生世世流转生死，都在做众生，老众生。要知道老众生不是说年纪老，无量无量劫流转生死，一直在做众生，就没有解脱过，也不会起心想去求解脱。那你就只能够生生世世依赖佛菩萨的这个护佑，只会祈祷佛菩萨的护佑，自己不知道发菩提心，不知道向佛菩萨学习，只会求佛菩萨保佑，这样，生生世世都是可怜的，生生世世都是痛苦的。

所以说是老众生。

你看，释迦牟尼佛做凡夫的时候，我们也是凡夫，现在释迦牟尼佛已经成佛了，并且释迦牟尼佛已经成佛多少次了，释迦牟尼佛到娑婆世界来示现成佛已经八千次了。《梵网经》上说，“累吾化身八千返，为汝说法四九年。”释迦牟尼佛说，我尘点劫以前早已成佛了，在娑婆世界来示现成佛，都已经示现了八千次了。就这一次示现成佛，都是为众生，转妙法轮，说法四十九年，谈经三百余会。

你看佛陀已经成佛了。他无量无量劫以前，跟我们一样也是众生，但是他已经早就成佛，已经示现八千次了，我们还在做众生，你看这个就是一直在原地踏步，真的是老众生了。所以要有惭愧心，要有“见贤思齐”的心，要有精进心，要发菩提心。

反过来说，如果一个真正行菩萨道的人，一个真正修学普贤行愿法门的人，他要想成佛的话，众生对他来说，就显得特别重要了。因为成佛要建立在度众生的基础之上，离开了众生就不能成佛。最初的发心、中间的修行，都要以众生作为所缘的对象，才能够圆修圆证；最后成佛，也是为了更好地利益众生，教化众生。

如果你要想速成佛道，你就选择众生对你十分重要。如果你愿意生生世世永远做众生，一辈子做老众生，乃至于生生世世都做众生的话，生生世世在六道

里面轮回流转，那么佛菩萨对你就很重要。你是选择早成佛道呢？还是永远当众生呢？所以我们要真正地“恒顺众生”，明白这个道理以后，我们对于普贤行愿的“恒顺众生”就有更深的体悟。

【善男子，汝于此义，应如是解。】

普贤菩萨就开示善财童子和诸大菩萨，同时也是开示我们说，你们对于“恒顺众生”这个义理，要这样深入地去体悟、去认识、去理解。

【以于众生心平等故，则能成就圆满大悲。以大悲心随众生故，则能成就供养如来。】

所以，“以于众生心平等故，则能成就圆满大悲”，要对众生有平等心，才能够真正地有大慈悲心。如果你没有平等心，你那个不是大慈悲，你那个是感情。

打个比方，你看一个老居士，她的儿子要做手术了，她就很急，跪在观世音菩萨面前说：“观世音菩萨呀，这个业障、这个灾难、这个病苦，为什么会降临到我儿子头上哦？如果菩萨能够帮助，能够让他尽快好起来的话，他的病苦我愿意代他受。”

这个是不是慈悲心啊？是母亲对于儿女的关爱，但是还是一种感情。为什么？因为没有平等心。如果另一个不是她儿子，随便医院里面哪一个病人，她能不能这样去观音菩萨面前发愿？不能够。所以，“以于众生心平等故，则能成就圆满大悲”。

我们修学普贤行愿法门的人，因为知道一切众生的本性都是佛，皆有佛性，众生法界也好，佛法界也好，都是由一真法界不生不灭的真心变现出来的，所以就有平等心了。因为当相即道，即事而真，透过外在的事相，见到了不生不灭的真心，所以他有平等心了。真心是一真法界，一真法界是唯此一真实的，是平等平等的。

因为修普贤行，所以能够于众生心平等；因为心平等了，所以才能够真正地成就圆满大悲。我们学习普贤菩萨的“恒顺众生”的大愿行，是大乘修行者最重要的修行法要。只有随顺众生，才能够使菩提心真实地生起来；已经生起，也才能够透过“恒顺众生”，让菩提心稳固增长。这样，大乘行者才能成就。

所以说修行成佛，要念念不忘众生。佛光山有四个工作的信条：给人信心，给人欢喜，给人方便，给人服务。这个应该是我们每个佛弟子做事的、帮助众生的信条，这个也就是随顺众生具体的体现。我们要能够随时随地准备为众生服务，随时随地无私无我地利他，不带任何的私心杂念，这个人就是菩萨。

但是一般的凡夫，他去利益其他人，他不是无私无我的。他虽然很热情，但是另外有目的。比方说，通常到宾馆里去也好，到其他的地方去也好，那些服务员都会很热情地走过来问你：“请问你有什么需要

啊？需要我帮你做一些什么啊？”看起来好像是很热情，但是没有平等心。你看你在宾馆里面能够听到这个话，在商场里面能够听到这个话，你走在马路上为什么听不到呢？因为在宾馆也好，商场也好，他是为了挣你的钱，所以才对你热情。如果一个乞丐跑到宾馆门前，多站一下，那个服务员一定就会板起面孔赶他走。这个就不是“恒顺众生”，这样是因为他另外有世俗的目的。

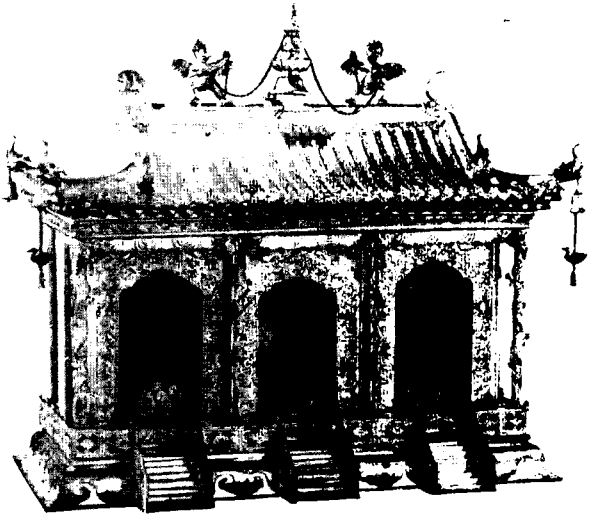
我们要完全地无我利他，无条件地以大慈悲心去救度众生。为什么呢？因为我们知道，只有利益众生才能成就自己。另一个方面，我们知道怎么样？同体大悲。一切众生与我都是同一真性，所以我们“恒顺众生”，就是恒顺自己不生不灭的真如自性。我们对众生起分别心，就是破坏，就是染污，蒙蔽自己的真心本性；我们对众生一起分别的时候，真如自性的清净光明就显发不出来了。所以从这个层面，我们来更深地体悟“恒顺众生”。

当然，“恒顺众生”也要有原则，是顺着众生的善性，帮助他们解脱。所以“恒顺众生”是建立在能够给他们带来安乐和解脱这么一个前提下，去慈悲他们、去帮助他们。如果众生劣根性的话，我们要能够善巧方便转化他，让他断恶修善。

打个比方，说“恒顺众生”，有些人说，噢，在家里面有人打麻将，三缺一，叫你去参加，这个也能

够给另外三个人带来快乐，你是不是去“恒顺众生”呢？肯定不是。

因为这种快乐是没有什么意义的，浪费时间，光阴虚掷，岁月空抛。所以“恒顺众生”是建立在能够给他得到解脱，是顺着解脱的方向去帮助他、去加持他，这样的前提下去“恒顺众生”。“恒顺众生”也就能够增长我们的大悲心，也就能够圆成我们的大悲心，以大悲心“恒顺众生”，就是供养如来，“以大悲心随众生故，则能成就供养如来。”



结示无尽

【菩萨如是随顺众生。虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我此随顺无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

这个就是作一个结示无尽。因为我们的真心是尽虚空、遍法界，所以普贤行门也是尽虚空、遍法界的。时间上来说，是尽未来际无有穷尽。所以我们修“恒顺众生”，就需要转我爱执为他爱执，改变过去的以自我为中心的错误观念，转为以众生为中心。这样地来为众生的利乐去服务。“欲为诸佛龙象，先做众生马牛。”只有这样才能够与普贤行的精神相应，才是真正地“恒顺众生”。

一般的人，对于“恒顺众生”就很难做得到。我们一般的凡夫因为有我执，所以往往不知不觉就以自我为中心，最关心的还是自己，所以要“恒顺众生”就很难。因为有我执，所以凡夫总是希望别人能够随顺我，自己就不愿意去随顺别人，总是希望人家来关心我，自己很少主动地去想对方的需要，这样就是众生。

有情众生因为有我执，所以不知不觉就会以自我为中心，他这种强烈的我执就遮住了同情心、理解心、宽容心。所以人与人的关系，人际关系就难以和

谐，总有摩擦。知见为火，各有各的执着，各有各的知见，所以就容易生摩擦，一生摩擦就有火了。

你看现在的离婚率也比较高，为什么会离婚呢？因为各有我执，大家都有我执，我有我的观点，你有你的看法，然后大家就吵了。做妻子的总是希望丈夫能够顺从自己，根据自己的意愿去做事，就是那个‘妻管严’。

你看释迦牟尼佛，他有一个同父异母的弟弟难陀，难陀的老婆就很厉害，叫做孙陀利，这个情执就很重。孙陀利一般就不准难陀出去，如果难陀要出去办事，他们就有一个约定，要出去之前，孙陀利就会在他衣服上面吐一口口水，告诉他口水没有干之前，你必须要回来。这样很糟糕，这个还是执着心很重，还是一个情执，一个我执。

如果那个丈夫也有一个很强烈的我执，有一个大男子主义，这样的夫妻在一起生活，就肯定要经常吵架了。因为都有强烈的我执，只知道要求对方尊重自己，顺从自己。所以一个人如果自我意识很强，个人主义很强，他的人际关系，家庭关系就很难和谐。

所以我们透过学习普贤行愿法门，最起码，最基本的利益，应该就是我们要去随顺别人。虽然一开始可能很勉强，或者很难受，或者觉得很委屈，但是这种难受才是我们真正修行的开始。不是说你跪在那里，念念阿弥陀佛，拜几拜就好了。

所以修行人首先要学会容忍，要学会吃苦，不一定是物质上吃苦；要能够向自己的烦恼执着，向自己的个人主义，向自己的我执开战，贪嗔痴三毒是我不共的仇敌。这样才能够真正做到“恒顺众生”，才能够真正做到“平等饶益一切众生”。这样才是真正地供养诸佛，真正地法供养，才能够令诸佛生欢喜。令诸佛生欢喜是因为，第一个方面，佛陀在因地，也是因为从同体大悲心里面生出大菩提心来，彻底地觉悟了,因为菩提心成就无上正等正觉。这是诸佛成佛的光明大道，我们今天也能够如是行，沿着佛陀的足迹走下去，所以一定成佛。我们能成佛，顺着解脱道的方向走，所以诸佛生欢喜。“恒顺众生”就是顺着解脱道的方向走，令诸佛生欢喜。并且佛说，佛看一切众生都是比父母亲看待独生子女更重要。所以我们能够“恒顺众生”，就是把一切众生都置于解脱道上来，所以诸佛生欢喜。

普皆回向愿

底下是第十种行愿“普皆回向”。

【“复次，善男子，言普皆回向者。从初礼拜乃至随顺，所有功德，】

“普皆回向”，普皆，就是把前面九门的功德，从最初的“礼敬诸佛”、“称赞如来”、“广修供

养”、“忏悔业障”、“随喜功德”、“请转法轮”、“请佛住世”、“常随佛学”，乃至于“恒顺众生”，这个九门功德，我们都作回向。

回，是回转；向，是趣向。把这个功德回转过来，趣向哪里呢？趣向三个地方。趣向众生，是回自向他，所以就说回向众生。回向一定要包括三个方面，这个是很关键的。有三个方面，你这个回向就是圆满的回向文。

第一个是回向众生，是回自向他。

第二个是回向菩提，菩提就是佛，回向成佛，菩提就是觉，觉就是佛，回向成佛是回因向果。

第三个是回向真如实际，这个就是回事向理。

这三个的关系，是什么关系呢？只有有了这三个，我们才能够圆满成佛。为什么？第一个，我们要成佛就要发菩提心，要发菩提心，就要上求佛道，这个是回因向果；就要下度众生，这个是回自向他。我们要度众生，要成佛道，但是不要执着于度众生成佛道的相，要无我相、无人相、无众生相、无寿者相，修一切善法即得阿耨多罗三藐三菩提。如何去无我相、无人相、无众生相、无寿者相呢？度众生而无度众生的相，成佛而无成佛的相呢？就必须要回事向理。我们做每一件修行，虽然修，我们心不要执着于这个事相上的功德，而要回事向理，回这个度众生的妙行，回这个成佛道的修行，这个事回到哪里？回向

到不生不灭的真如性海里面去，这个是回事向理。

所以这三个是三而一，一而三，不可分离的，是至关重要的。回向如果能够包括三方面，这个回向是最圆满的回向。并且来说，回向的功用是什么？通过回向，我们的功德不会被破坏。凡夫众生的功德如果不作回向呢？“一念嗔心起，百万障门开。”一念嗔恨心一起来，以前修行辛辛苦苦，累劫勤苦所修的功德给这个嗔恚火烧坏了。好像有种子，你没有把它保存起来，收藏起来，一旦一起大火，种子就烧焦了。种子烧焦以后，就不能发芽，不能成长结果了。所以要回向。

再一个，要回向是因为什么？因为我们透过回向，可以将功德扩到无量无边。就好像一滴水，你要想让它不干的话,放到大海里面，这滴水永远都不会干涸。同样的，我们修行，乃至于一毫之善，如果能够回向，都能够变成尽虚空、遍法界，就成为广大的善，就成为成佛的资粮。所以一定要作回向。

好像我们吹那个法螺，小小的声音，小小的气流，进入这个法螺里面，它能够声音传到很远很远。我们作回向也是如此。我们回自向他、回因向果、回事向理，就都能够成为我们圆满成佛的资粮。

第十愿“普皆回向”，还有一个功用就是什么？破除法我执。前面的第九“恒顺众生”是破除人我执；“普皆回向”是破除法我执。也就是说我们前面

的九愿，所有的功德我统统回向。我心里面一丝一毫都不执着，我都不沾染，我的心才真正清净，我的心才真正断尽法我执。断人我执，断法我执，肯定成就。

有些人他没有理解“普皆回向”这个愿力，所以他不敢回向，他总是诵完经以后，只是回向自己，回向我身体健康，回向我儿子考上大学，他不敢说回向给一切众生。他有一个错误的观念，认为说，如果我回向了的话，我自己功德就白白地送给人家了，我自己没有了。所以不敢作大回向，只敢作小回向。其实错了。

这个回向，要心量广大，要具足这三个方面。功德回向很重要，你不要错误地认为，这个功德回向给人家了，我自己没有了，不是的。不是说好像分苹果一样，你只有三个苹果，你分了两个给人家，自己只有一个了，不是那一回事。

功德是透过回向就更加增长，更加广大，因为功，是自己修行的功夫；德，是收获。我透过自己戒定慧的修行，所得到的收获，所得到的成就，是人家拿不去的,你送给人家，人家也收不到的。这是功德。

福德可以送人。打个比方，你有一百万存款，你送五十万给另外一个人，这个是可以的。你有两套房子，送一套给人家住，你给他受用，他也是可以受用

的。

但是功德呢？你没有办法送人。因为功德就是戒定慧。但是功德可以回向，透过回向，可以拓宽我们的心量；透过回向，回自向他，好像人家在那个黑暗的房子里面，我在阳光底下，他无法出来，我拿一个镜子照着他，把这个阳光反射过去，他也能够得到这个光明的加被。

同样的，他没有信佛法，我回向给他，也给他种一个种子，渐渐地能成熟，他也能够尝到佛法的甘露法乳，所以可以回向。那么尝到佛法的甘露法乳，我自己的功德有没有减少呢？一丝一毫都没有减少，而且更加增长了，更加广大了。所以透过回向，可以把我们无始劫以来的执着分别的习气扫干净。不执着于功德，功德就更大。所以这个功德，你如法修，它是不会失去的。

不单单是功德不会失去，其实福德也是不会失去的。你这个命里面有一千万的福德，福报，你拿这一千万全部都去做善事，去供养布施，统统都做掉了。你的心是至诚清净的，过一段时间，因为你的福德在，一千万还是会回来，并且还会加多一些，还会增长一些。

你看范蠡，那个越王勾践卧薪尝胆，奋发图强要打败吴国，他就找了一个范蠡，一个文种，两个比较有智慧的人帮助他，然后成功了。成功以后，范蠡就

知道越王勾践这个人，能够共患难，不能共富贵，所以他马上离开了。并且写一封信给文种说，你也赶快离开，为什么？“飞鸟尽，良弓藏；狡兔尽，走狗烹。”你已经没有什么作用了，赶快避开。文种不听，他说，我那么大的功劳，不至于对我怎样吧。他就不听。

果然隔了没多久，越王勾践就跟他说，“文种大夫，你以前跟我献了十个计策，让我能够打败吴国，但是我现在只用了三个，我就打败了，可见你这个人智慧很大。你那七个计策，我这里用不了了。不如这样，我的父亲已经过世了，你就去到我父亲那边，把你剩下的计策给他去用吧。”然后赐一把剑给他，叫他自杀了。

范蠡这个人就很聪明，他就预先走了。然后隐居起来，改名为陶朱公，自己去做生意了。因为他比较有福德，所以很快就很有财富。他心量也很宽广，三聚三散，有了以后就布施给那些贫困的人。然后又开始从头做，又很快又有了，这样三聚三散，福德越来越大。

你命里有的，丢也丢不掉，命里没有的，你保也保不住。我们一定要知道，你看福德尚且如此，何况是功德呢？功德我们一定要作回向，我们的心量广大，福德、功德就会更加辗转增上。

一、回向法界众生

底下首先讲，回向法界众生。

【皆悉回向尽法界虚空界一切众生。】

这个是指回向众生，并且范围很广大，是回向给尽虚空、遍法界的种种差别的一切众生。

二、回向菩提

【愿令众生，常得安乐，无诸病苦。】

令一切众生都能够得安乐，所以我们要能够“慈能予乐”。这个就是《楞伽经》上所讲的，“菩萨以大悲故，不忍食众生肉”，既然你都愿众生得安乐了，你为什么还忍心去吃众生的肉呢？所以要吃素。“无诸病苦”，无诸病苦就是身、心、灵都健康，就能够消病苦、转烦恼、就能够消业障。

【欲行恶法，皆悉不成。所修善业，皆速成就。】

菩萨为一切众生说法教化他们，所以自然就不敢作恶，所以说“欲行恶法，皆悉不成。”第二是因为有不可思议的菩萨暗中加被，让他恶业不成，他起了一个恶念，想做坏事，菩萨和护法神就拦住他，使他

做不成，这个是“欲行恶法，皆悉不成。”

“所修善业，皆速成就。”动一个念头去利益一切众生，这个心就是尽虚空、遍法界的，心量宽广，就容易与佛心、与菩萨心相应，就能够感应道交，所以说所修的一切善业都能够迅速成就。

【关闭一切诸恶趣门，开示人天涅槃正路。】

修习普贤行愿法门，能够关闭一切诸恶趣门，能够修习“普皆回向”，就能够关闭一切诸恶趣门。这里面所指的恶趣，范围很广大，一方面是指三恶道，地狱、饿鬼、畜生；同时也会指三善道，也是恶趣，为什么？因为还有六道轮回。乃至于阿罗汉、辟支佛，虽然他们已经断尽了见惑、思惑，还有尘沙惑、无明惑；虽然有甚深的禅定，还没有见性；虽然已经断了人我执，还有法我执，我空法有，没有彻底见性，所以是恶趣。

菩萨虽然见性，还没有圆满，所以也可以说，十地以下的菩萨都可以称为恶趣。为什么？因为这个《普贤行愿品》是普贤菩萨对于等觉菩萨所说的，告诉他们最后圆满成佛的法门，甚深的法门，所以这个以下的都可以说是恶趣。我们从这个层面来理解“关闭一切诸恶趣门”。

当然了，我们现在修学，不能把标准定得这么高，只要知道三途六道真的是恶趣，我们一心一意要在这一生之中超出轮回，就是“关闭一切诸恶趣

门”。最好的法门，就是净土法门，求生极乐。

开示人天涅槃正道，为众生开示涅槃，就是得到常乐我净，得到解脱，到达清净庄严的彼岸，这样的正道，正路。也就是说，体悟我们不生不灭的真心，来圆满成佛；也可以说，就是劝众生念佛求往生。这个也就是“开示人天涅槃正路”。

通过念佛往生，能够不退成佛，因为，你看我们能念的心，是观照般若，是始觉；所念的佛和所愿生的净土，是实相般若，是本觉。以始觉念本觉圆成究竟觉，以修德显发性德，然后究竟圆成佛果。

发心代苦成就菩提

底下就是回向菩提，发心代众生受苦来成就菩提，这是回向。前面是回自向他，将自己修行的功德回向给一切众生；这里面就是回因向果，将因地行持的功德，回向给果地的佛陀的果位，是回因向果，回向成就无上菩提。

【若诸众生，因其积集诸恶业故，所感一切极重苦果，我皆代受。令彼众生悉得解脱，究竟成就无上菩提。】

众生因为迷惑颠倒，所以就造恶业；造了恶业就一定感苦果。现在我修习普贤行愿法门，愿意代他受苦果，帮助他得解脱，以至于究竟成佛。

“因其积集诸恶业故，所感一切极重苦果”，为什么会积集诸恶业呢？这里面包括了惑业苦。积集就是惑，因为他迷惑了，他起贪、嗔、痴、慢、疑、不正见的烦恼，所以他才会积集。积集什么呢？积集诸恶业。就是说累积了、造了一切的恶业。因为惑，所以造业；因为造业，就一定会感一切极重的苦果，乃至于堕到地狱之中。这一些苦果，菩萨发心“皆代受”，代他受苦。苦愿自受，乐愿他取。

“令彼众生悉得解脱”，让他们都能够圆成佛道，乃至于究竟成就无上菩提。这个是回因向果。

这里面有几个问题。第一个问题是，我们都知道了苦由业生，菩萨他没有造那个感苦的业因，为什么他能够去代众生受苦呢？是不是，你吃饭你饱嘛，他不能饱嘛。为什么说，众生的苦菩萨能够代受？什么理由？苦由业生啦，我无是业，何能代得？为什么我们修学普贤法门，能够代众生苦呢？

可以从七个层面来解说菩萨代众生苦。

第一个是起悲心。明明知道自己是凡夫，实际上不能够代他受苦。但是，因为同体大悲，所以至诚恳切地、真心地愿意代受他的苦，这个是一种愿望、一种理想。实际上是不能够代受他的苦。

比方说，我们前面说的那个例子，一个老母亲，他儿子开刀，她说，“我愿意代我儿子受这个苦。”代得了吗？代不了。但是，这个母亲的心是真诚的，是真心想代众生苦的，她真的是宁愿替他的儿子去受这份苦的。

但是凡夫众生，很遗憾，他只会对自己的至亲有这种慈悲。学佛的人要能够把这种同体大悲的心愿扩大到尽虚空、遍法界的一切众生，众生的苦，我都发愿代他们受。

第二是修行。从修行这个层面来说代众生苦，也就是说，菩萨会示现去修行，修苦行，让众生对于解脱，心里面生起喜乐来，生起欢喜来，作为他将来得解脱的一个增上缘。众生受苦果是因为他不觉悟；他

不觉悟，受苦果的时候，他就会更迷惑；更迷惑以后，他的业就会造得越来越重。

就好像水里面的旋涡一样，旋涡是一定转、转、转，一直就转下去了，很难说会旋上来。就比喻什么？众生如果没有增上缘，没有得到启发，没有缘因佛性，没有菩萨去启发他，他造恶业，很难自拔，他很难拔出来，只会越来越苦。

打一个比方，那个杀生业很重的人，他一定会受地狱报。那么地狱的苦，苦报受尽以后，他生到人中来还有余报。余报是多病、短命。但是，因为没有善知识开导他的缘故，他就会邪知邪见，他身体多病了，就认为说，“我多杀几只鸡，吃下去后，我身体就会好。”拿众生的血肉来滋养我的身体，我的病苦就会好，这个是他的邪知邪见。

事实上怎么样？病苦越来越重。而且造了杀业，就越来越重。并且因为他宿世杀生的习气，这个习气等流，所以他也会愿意去杀生。这样，他会越来越堕落。因为他以前是杀业很重，到地狱里面长劫受苦，偶然得到人身，又是多病，又是短命，因为多病，他又去杀生，又造更重的业。所以很难很难有机会生到人中来，总是在三恶道里面受苦。所以说是从苦入苦，从暗入暗。

我们这一生，如果不精进修行，不求生西方极乐世界，我们生命的前途，也是很值得忧虑的。为什

么？很有可能是一生不如一生，一世不如一世。因为凡夫众生起心动念都是恶多善少，就会好像那个旋涡一样，越转就越下了，越来越往下沉了。所以一定要求生西方极乐世界，超出轮回。

修学普贤行愿法门的菩萨，他就会在这些业重的众生面前，去示现修种种苦行，让那些业重的众生，一看到以后，心里面生起欢喜心来，受到启发，欣求解脱。这个就是代众生苦，就是说成为众生愿求解脱的一个增上缘。从这个层面来说代众生苦。

比方说释迦牟尼佛，他在雪山六年苦行，为什么要示现六年苦行？就是为了示现给众生看。佛陀，你看已经成佛八千次了，哪里还需要去苦行呢？这个是为了示现给众生看，这个也是代众生苦，让他们对于解脱生起欢喜心来，看到释迦牟尼佛修苦行的榜样，知道向佛陀学习，我们也要能够捍劳忍苦。这个是代众生苦。

第三个层面的说代众生苦是留惑，留惑润生是代众生苦。就是说菩萨本来就能够彻底地了生脱死，但是他自己会留一点点微细的惑。为什么？留惑润生。因为有微细的一点点惑才能够润生，来受这个有苦的身，受这个凡夫的身，示现跟凡夫一样啊，也得到这个生、老、病、死的色身。只有这样，菩萨才能够以同事摄，因为菩萨示现跟凡夫一样，就可以身是凡夫相，内是菩萨心，所以这样来为众生说法。为众生说

法，就是为他断惑，令不造恶；令不造恶，就是让他断恶业，告诉他不要再造恶业了；这样不造恶业，才能够脱苦。否则是从苦入苦，此苦绵绵无绝期，一直受苦下去，越造越重。只有透过菩萨以同事摄来为他说法，他才能够不迷惑、不颠倒、不造恶业，所以才能脱苦。

但是菩萨示现的这种凡夫身，他与众生的凡夫身是不同的。众生的凡夫身是业力身，菩萨的凡夫身是愿力身。众生的凡夫身是业力驱使你来的，你自己不能做主，不能选择到哪里去投胎，业力驱使你去。菩萨呢？生死自在，他想到哪里示现，就可以到哪里示现；他想示现什么身，就可以示现什么身；想示现哪一道，他就可以示现到哪一道，这样，在那一道之中，去以同事摄为众生说法。这个是愿力身。业力身被系缚不自在；愿力身，生死自在，游戏人间。

所以我们可以说，第一种起悲心，这个是一种理想。第二种的修行，第三种的留惑，这个是作为帮助众生离苦得乐的增上缘，从这个层面来说代众生苦。

第四是舍命，杀恶众生代众生苦。这个众生他想造一个很大的恶事，菩萨为了制止他去造这个恶业。因为造了恶业，造大恶业，一定要受大痛苦，所以菩萨就会制止他。但是其他方法没有办法制止的话，菩萨就会杀掉他。杀掉他以后，菩萨的发心就是什么？宁愿我因为杀掉他的缘故，我堕地狱去受苦，让他不

要堕落。他动了这个念头还没有造，因为没有造那个恶业，所以不会感受那个苦果。这个是代众生苦。

我们看释迦牟尼佛因地，做一个菩萨商主，商人的首领，带领五百商人到海里面去采珍宝。满载而归以后，有一个强盗上船了，他就起了一个恶心，要杀掉五百商人，夺取他们的珠宝。菩萨商主有他心通，马上就知道了。

他就思惟，如果我不制止这个强盗，五百商人就会被杀，强盗以杀五百商人的罪业，他会累生累劫堕大地狱。另一个方面，如果我说穿这个强盗要杀五百商人，五百商人也就回过头来，会以嗔恨心杀这个强盗，这样也会让五百商人造恶业。与其让这些众生都去造恶业，不如宁愿我去杀掉他，哪怕我以杀这个强盗的罪业堕地狱都好了，免他们去堕地狱。

菩萨商主以这样的心，就杀掉那个强盗。他这个是一种大悲心，他这是代众生苦，愿意代那个强盗到恶道里面去受苦。这个是舍命杀恶众生，代众生苦。

第五种是由初，因为最初发心的时候，有菩提誓愿在先，所以菩萨愿意处在三恶道里面，处在恶趣里面去代众生受苦。

比方说《菩萨本生经》上讲，释迦牟尼佛在往昔无量劫前，也曾经有一生做一个国王。做国王的时候，有一年他们国家大旱，一年多都没有下一滴雨，所以没有任何收成，人民都非常饥饿，所有的余粮也

都用尽了，草根树皮也都吃尽了，怎么办呢？菩萨国王就发心代众生苦，愿意以自己身体的肉来布施给众生，然后他就发一个愿说，愿一切众生吃到我身体的肉都能够种下解脱的种子，都能够得解脱。

菩萨国王就跳到大河里面死掉了。因为他愿力的缘故，他就受生为一条很大的鱼——摩竭大鱼，这个身体有几里路那么长。这个摩竭大鱼故意游到浅滩上来，就死掉了。然后让那些老百姓去挖取他的肉充饥。这样，以自己的身肉来施众生，这是代众生苦。

第四舍命、第五由初，这个都是真实的代众生苦。四世班禅修菩提心的口诀说："苦愿自受，乐愿他取。"

第六是同真，以称真之愿代众生苦。因为这个愿是一真法界，是不生不灭真心发起的；而这个苦，其实它的本体也是不生不灭的真心。所以，以称真之愿，潜至称真之苦就是代苦。

第七就是指体，就是指本体。本体来说，自他无异，自他不二，所以是代众生苦。菩萨以法界为身，自他不二，众生受苦，就是菩萨受苦，所以代苦。

第六、第七，这是观行，是圆妙的理观。

我们从这七个层面来理解，我皆代受众生的极重苦果。

那么又有一个问题跟着发生了。什么问题呢？前面讲了，第四和第五这两重意思里面，菩萨能够真实

地代众生苦。你看释迦牟尼佛因地做国王，他代众生苦。既然菩萨能够代众生苦，为什么释迦牟尼佛已经成佛了，圆满成佛了，而且还有那么多的大菩萨，都是真实发菩提心的，他们都愿代众生苦，为什么这个世界上面还有众生在受苦呢？有两重原因，我们可以明白，为什么这个世界上还有众生在受苦。所以虽然诸佛代众生苦的愿力已经圆满了，诸佛已经圆满成佛了，并且菩萨也真正有大菩提心，有不可思议的加持力能够代众生苦，但是仍然还有无量众生在受苦，有两重原因：

第一个是缘不足。第二个是可转之业就可以代；不可转之业，受苦果了，还不知道忏悔，就不能够与佛菩萨感应道交，不是菩萨不去代众生苦，而是他无法与诸佛感应道交。因为这两个原因，所以还有众生在受苦。

我们先说第一个是缘不足。不是菩萨不愿代众生苦，而是众生与菩萨的缘分不够。所以说与菩萨缘分很深的，就能够得到菩萨代受苦，代受众生苦。

比方说，释迦牟尼佛成佛之前，在尼连禅河里面沐浴，这个浴身的水，旁边的鱼吃了以后，就能够受三天的大乐，然后升天，迅速地成就解脱。

还有比方说，印度的大成就者谛洛巴，他就示现为一个渔夫，专门在河边去钓鱼。那洛巴去拜见谛洛巴的时候，就看到谛洛巴正在钓鱼，把鱼钓起来以

后，放在火堆里面烤焦，烤焦以后，又再扔到水里面去。很奇怪，但是那洛巴仔细一观察，就发现那些烤焦的鱼，扔到河里面去又活了，并且还依依不舍地向谛洛巴礼敬以后才走。

事实上也就说，谛洛巴以他不可思议的加持力，把有缘的那些鱼，透过这个方法，已经把他们度到菩萨的彼岸去了。透过谛洛巴的加持，这个鱼的神识已经整个转变过来，转变为菩萨的神识，已经是示现在鱼里面的菩萨了。

所以你看看，我们就想，如果我们是释迦牟尼佛沐浴时候的一条鱼，或者是谛洛巴正在钓鱼时候的一条鱼，我们该多好啊！是不是啊？钓起来烤焦以后，扔下去就成菩萨了，是不是很好啊！（众笑）

可惜我们的缘分不足，是不是？所以这样我们可以理解，不是说菩萨这个代众生苦的愿力不圆满，是很圆满的。也不是说诸佛这个代众生苦的愿力没有成就，已经成就了。但是还有无量的众生怎么样？众生无尽啦。虚空无尽，众生界无尽，众生业无尽，众生烦恼无尽，所以还有众生与菩萨的缘分不足，所以就很难了。

第二是可转之业可以代；不可转之业，已经受了苦果了，然后还不知道悔改，没有办法与佛菩萨去感应道交，没有办法与菩萨代众生苦的愿力相应。我们一定要明白，这个不是佛菩萨不代众生苦，佛菩萨那

个愿力是非常真实的。

打个比方，你看琉璃王，《观无量寿经》里面讲到的这个公案。琉璃王攻打佛陀的祖国——迦毗罗卫国，杀了释迦种族，造了很大的恶业。造了很大的恶业以后，在回兵的路上，释迦牟尼佛在弟子大众之中，就以大悲心怜悯琉璃王，就预言说，“琉璃王如果不忏悔，他只有七天的寿命，七天之内，他一定会给大火烧死。”

事实上，这个是释迦牟尼佛的大悲心，如果琉璃王能够知道忏悔，释迦牟尼佛的加持力还是有办法帮助他转业。

但是可惜琉璃王业深障重，死到临头还不觉悟。听信那个大臣的谗言，以为说，释迦牟尼佛哪里是什么预言啦，他那个预言不准的，因为我杀掉他的亲族，消灭他的祖国，他不高兴了，所以就吓唬我，说我只有七天命了，我就偏不信。

他就听信大臣的谗言，就造了一个大船，躲避到大海里面去。他就想着，你看大海里面四周都是水，我在海上漂七天。你不是说我七天就会给火烧死吗？我在海里漂七天，如果不死的话，我回头再来嘲笑你。这样，他就以为他能够免被火烧死。

死到临头还不知忏悔，最后结果还是给火烧死了。到第六天已经过了，第六天晚上的时候，那个大臣又洋洋得意站起来说：“哈，我们已经过了六天了

也还没有死。可见，释迦牟尼佛说的那个可能还不准吧。”

琉璃王就得意忘形，乐极生悲。马上宴请群臣，点了很多的蜡烛，连夜就大家大吃大喝，一直喝酒喝醉了，喝得迷迷糊糊，都还在继续喝。有一个人喝醉了，这个人往桌子上一倒，一推，桌子上的大蜡烛就倒在那个船上。船板上刚好有那些布堆在那里，马上就烧起来，整船的人都给火烧死了。

如果他能够知道忏悔，释迦如来不可思议的加持力，佛陀的大慈悲心是绝对没有分别的。极恶众生，佛陀更加怜悯他，绝对不会去起分别的。但是不知忏悔呀。

另外一个国王就比较有一点智慧，他就懂得忏悔，所以都能够得到佛陀代众生苦的加持力，都能够得解脱。是谁呢？阿阇世王。

阿阇世王年轻的时候，杀父、禁母，这个是《观无量寿经》的缘起。把母亲关起来，把他父亲就活活饿死掉了。并且，那些大阿罗汉去为他父亲说法，他还要诽谤这些大阿罗汉。这些都是极重的恶业，但是他后来能够忏悔。后来身体生疮了，他很恐惧，得到善的大臣的劝导，他知道忏悔，到佛前忏悔，就能够转业。为什么？佛陀真实的大悲心，代众生苦，所以就转业了。一转业，阿阇世王当生，就在此生此世都能够往生西方极乐世界，并且品位还很高，还是上品

中生。

所以我们看到以后，应该很有信心，对不对？你看阿阇世王那么重的业，因为能忏悔，能回心转意，能够真正地具有对佛陀至诚无伪的信心和虔诚心，因为具足信愿行资粮，所以他能够往生，并且品位很高。何况我们此生此世没有造那种极恶的业，又能够精进修行，决定能够上辈往生。所以一定要学好《观无量寿经》。

所以可见，释迦如来是真实地代一切众生苦。

从这两重意思，我们可以明白了，佛菩萨能代一切众生苦，为什么世间还有众生在受苦。

经典上面说，这个是观世音菩萨请法，两种不可思议：

一、是佛菩萨的加持力不可思议，所以我们精进修行就能够迅速成佛。

二、是众生业力不可思议。否则就不好理解，为什么这个世界上还有众生在受苦。所以我们这两重不可思议都要明白。

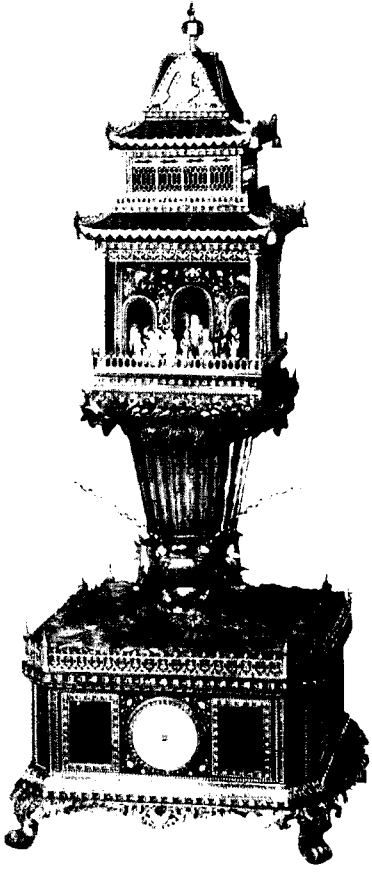
寂天菩萨在《入菩萨行•护正知品第五》上面就说到，诸善由心生。

第一是布施度的圆满是依心。施心圆满，就是布施度修圆满了。

“若除众生贫，始圆施度者，今犹见饥贫，昔佛云何成？心乐与众生，身财及果德，依此施度圆，故

施唯依心。”如果布施度的圆满是要依靠去布施财物满足一切众生，才能够圆满的话，那么这个世间早就不应该有贫穷饥饿的现象了。

但是我们在佛经里面可以看到，佛陀住世的时候，也有很多的穷人，也有很多没有什么福报的人。虽然说有六度万行已经究竟圆满的大觉佛陀出现于世，但是穷人依然存在。可见布施度不是依施舍外在的财物给众生得满足，而布施度才修圆满的，并不是这样的，而是依心而圆满的。因为一切的功德都是由心而生，内心里面愿意将自己所有的财产，将自己的身心性命，将自己修行的功德，将自己修行的善果，都毫无保留地施舍给众生，生起这种意乐，就圆满了布施度。



所以我们才能够更深地体悟，为什么要“普皆回向”，要毫无保留地将我们的身体、我们的财物、我们的修行功德，都回自向他、回因向果、回

事向理。这样的意乐真正生起来，就真正地圆满了六度万行，就真正地圆满了布施度。

第二是净戒依心。持戒度修圆满，也是依靠心的圆满。“遣鱼至何方，始得不遭伤？断尽恶心时，说为戒度圆。”我们恶心断尽，才是真正的持戒度圆满。恶心断尽怎么理解？

外层的恶心断尽是不伤害众生。

内层的恶心断尽是我们一起妄念就要转为正念。为什么？我们有众多的念头，每一个念头都能够招感一道，每一个念头，一起念头你就肯定落在十法界之中，看是哪一个法界了，所以要能够把这个念头转得过来。念念相续，念头你不转的话，就有众多的生死轮回，一个念头接一个念头生起来，这个也叫众生，众多的念头生起来叫做众生。所以，我们要把它转得过来，我们要保持正念，心不染境，于一切法不取不舍，这样是断尽恶心。

第三层，我们还要能够三轮体空。不单单是要随时保持正念，而我要连我这个我要保持正念的这个相也不存在，“本来无一物，何处惹尘埃？”常在正念之中，而不需要刻意保持。不需要刻意保持而又能够常在正念之中。念念，每一个念头都归入真如性海，都与真心相应，都与本体自性相应，这样是“断尽恶心时，说为戒度圆。”

第三，安忍度，忍辱度也是要依心而圆满。“顽

者如虚空，岂能尽制彼？若息此嗔心，则同灭众敌。何需足量革，尽覆此大地，片革垫靴底，即同覆大地。如是吾不克，尽制诸外敌，唯应伏此心，何劳制其余？”我们如何成就忍辱波罗蜜呢？我们的心圆满了，嗔恨心断尽了，息灭了，这样是忍辱度圆满。不是去制伏外在的敌人。好像，我们不要去挖平整个世界，要想保护我们的脚不受伤害，在我们的靴底里面垫一个软的垫子就好了，我们走到哪里都不受伤害了。同样的，我们的心圆满了，这个忍辱度就圆满了。

第四，精进也是依心。“生一明定心，亦得梵天果，身口善纵勤，心弱难成就。”我们的心如如不动，不取于相，如如不动，这个是真精进。不是外在的事相上面，我身体搞得很疲劳，我的心任何时候都不忘失正念，我的心任何时候都能够如如不动，这个是真精进，妄念不起。

第五，静虑依心。“虽久习念诵，及余众苦行，然心散它处，佛说彼无益。”要修禅定度，我们来诵经，来打坐，来修种种的苦行，但是，如果只是口念心不行，就是被经所转，心散乱就被经所转。

第六是般若度也是依心而圆满。“若不知此心，奥秘法中尊，求乐或避苦，无义终漂泊。”我们所有修行的重点，都归结到观照自心，证悟自心上来。如果不依于自心，就无法证得圆满智慧，无法使自他解

脱，超出轮回。所以般若度也依心而圆满。

我们透过这个六度依心而圆满，我们也就更加能够明白，诸佛他们代众生苦的愿力已经圆满了，为什么还有众生在受苦？因为这个不是根据我们凡夫这个业惑的妄境来判断的。

下午我们继续学习，大家一起作回向。

第七讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
暇满难得寿无常 修习能除此生欲
业果不虚轮回苦 思维能除后世欲
修已于轮回盛事 不生刹那之希望
昼夜唯求解脱心 起时是生出离心
南无大行普贤菩萨摩诃萨
诸位善知识，首先请发起无上的菩提心。

上午我们讲到了普贤菩萨十大愿王的第九愿“恒顺众生”、第十愿“普皆回向”。我们将“普皆回向”的三处，回向众生、回向菩提，已经讲说圆满了。

三、回向真如实际

接下来的经文是回向真如实际。

【菩萨如是所修回向。虚空界尽，众生界尽，众生业

尽，众生烦恼尽，我此回向无有穷尽。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。”】

这个是第三处的回向，真如实际。因为尽虚空、遍法界就是我们的真心，就是真如实际。

回向，为什么一定要回向三处才圆满呢？因为菩萨要成佛，一定要以大悲心下化众生，以大智慧上求佛道，念念上求佛道，心心下化众生。念念上求佛道，即是回因向果。心心下化众生，即是回自向他。并且还要度化众生，而不着众生相，离众生相，圆成佛道，证无上菩提，而不着菩提相，所以要回事向理。因此要回向三处。

并且三而一，一而三，举一就具三。

第一，我们说证实相，这是回事向理；要证实相，要回向众生，因为度化众生才能够成就自利，化众生成自利，度化众生就是圆满自己的福慧二资粮；也需要回向菩提，因为只有速成佛道，具一切种智，才能够断烦恼障、断所知障，才能够穷尽真如实际，才能够彻底显发不生不灭的真如理体。

所以我们说，要说证实相，这个就是回事向理，它就同时包含了回向众生。因为实相是尽虚空、遍法界的，“一切众生皆具如来智慧德相”，只有回自向他，才能够究竟充分地显发诸法实相。也只有回向菩提，成佛具一切种智，才能够彻底显发不生不灭的真如理体。

第二个方面，我们说度众生，同时也就包含了要回向真如实际。因为只有回向真如实际，回事向理，我们在度众生的时候，才能够不被事相所迷惑；因为已经体悟了本具不生不灭的真心，所以才能够于惑自在，才能够在度众

生的过程之中不迷惑，度众生而不会随众生所转，所以就同时包括了回事向理。同时，度众生也要回向菩提，只有究竟圆成佛道才能广利众生。

第三，我们说成佛道，这个是回因向果，回向菩提，它同时也包括了回向众生，因为不度众生，不能圆满福慧资粮，不能证无上菩提。也包括了回向真如实际，不证真如实际，就不能够得到究竟圆满的佛果，不得真果，而是停留在理即佛、名字即佛、观行即佛、相似即佛，那样的阶段。

所以我们这个“普皆回向”，是尽未来际“无有穷尽”、“无有间断”、“无有疲厌”的修行。

有一些人可能也会有一个疑惑说，释迦牟尼佛在因地修行六度万行，发愿要解除一切众生的痛苦，他将一切的功德都回向给众生，他现在已经圆满成佛了，没有得度的众生还是非常的多，他前面的说度一切众生，这个愿力是不是不真实呢？是不是不能够对每个众生都有利益呢？

其实我们一定要明白，这种愿力是非常真实的，并且对每个众生都有利益。《现观庄严论》上说到，佛陀度化众生的方式有三种：清净、圆满、成熟。

清净，是佛陀度化那些最后清净微细无明种子的大菩萨。佛陀度化他们，使他们圆成佛道，成就佛果，这个是清净。

圆满，是度化那些修大乘佛法的修行人，圆满他们的善根，而得到菩萨果。

成熟，就是佛陀度化一般的众生，让他们在佛的教法之下，成熟善根,将来在弥勒佛，或者以后的诸佛出世的

时候，能够得到解脱。

所以佛陀是适应、适合不同根基的众生，以愿力加持他们趋入解脱道，证悟暂时的或者究竟的解脱果位。这个愿力的加持一直要延续到所有的众生都得到佛果，所以时间是无限的，是尽未来际“无有穷尽”的；空间是广大的，是尽虚空、遍法界的。

我们就可以知道，释迦如来这个愿力是非常真实，并且，对一切众生都有利益的。我们不能够以自己凡夫的业惑外境去推测佛陀的愿力与佛陀的事业。

结益令知

底下就是结益令知，就是总结普贤十大愿王，这个法门的利益。

【善男子，是为菩萨摩诃萨十种大愿，具足圆满。若诸菩萨，于此大愿随顺趣入，则能成熟一切众生，则能随顺阿耨多罗三藐三菩提，则能成满普贤菩萨诸行愿海。是故善男子，汝于此义，应如是知。】

这一段经文有两种解释。

第一种是“则能成熟一切众生”，这个是回自向他，这个是总结。普贤菩萨再一次叫善财童子说，善男子，你要知道，这个就是菩萨摩诃萨修十种广大行愿“具足圆满”。如果对十种广大行愿，能够“随顺趣入”，能够依此修习，就能够“成熟一切众生”，就能够回自向他。

“则能成满普贤菩萨诸行愿海”，普贤菩萨的诸行愿海，一一行愿都是称性起修，都是尽虚空、遍法界的，都是最殊胜的菩萨六度万行的修行。称性而修，所以说是回事向理。

“则能随顺阿耨多罗三藐三菩提”，是回向菩提，是回因向果。

这个是一种解释，是站在“普皆回向”这个愿力，这个角度来说三种回向。

还有一种解释，是从整个的《普贤行愿品》，全文十种行愿来讲，“则能成熟一切众生”，是讲诸菩萨修普贤十大愿王，就是以大悲水浇灌一切众生的树根。浇灌一

切众生的什么树根呢？浇灌一切众生的正因佛性的树根。一切众生皆具佛性，如果从本觉这个角度来说是本来是佛，所以是成熟众生。

“则能随顺阿耨多罗三藐三菩提”，这个就是修普贤十大行愿，就能成就诸佛的智慧果。

“则能成满普贤菩萨诸行愿海”，是说修普贤十大行愿，就是能够成就、盛开菩萨智慧花、般若花。

到此地，长行的经文，正说普贤行愿十大愿王就圆满了。

显经胜德

底下就是长行文的第二大部分内容，显经胜德，显示这个《普贤行愿品》，依此修学，受持读诵的无量功德。分为三部分：第一部分是校量闻经功德与财供养功德；第二是显余众行德；第三是劝嘱受持，就是流通分了。

一、校量闻经德

我们先看校量闻经德。

【若有善男子，善女人，】

这里面普贤菩萨的法门，所说的善男子善女人，标准是净业三福的十一条，通通圆满做到了。也就是说人天乘的善男子善女人，小乘的善男子善女人，大乘的善男子善女人，都圆满做到了，才能够当得起《行愿品》里面所说

的善男子善女人。“一者，孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者，受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者，发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。”这个十一句，要圆满具足地都做得到，才是真正的善男子善女人。

【以满十方无量无边不可说不可说佛刹极微尘数一切世界上妙七宝，及诸人天最胜安乐，布施尔所一切世界所有众生，供养尔所一切世界诸佛菩萨，经尔所佛刹极微尘数劫，相续不断，】

这一段是讲，如果有善男子善女人，他来修财布施，财供养——

第一个是他修的范围很广大，他的供品非常多。以十方无量世界，多到不可说不可说，这样无量无量的世界的上妙七宝，金银、珊瑚、砗磲、玛瑙、赤珠、摩尼，这样的外财和内财，也就是说人天的五欲之乐，最胜安乐，以这个内财和外财，无量无边、无穷无尽的，这样广大的供品，这是供品非常多。

然后，受供的对象也非常广大，是布施尽虚空、遍法界的所有众生，是供养尽虚空、遍法界的所有诸佛，这是受供的对象广大。

还有，供养的时间很漫长。前面，空间也很广大，受供的对象也很广大，供的时间也很漫长。也就是说“相续不断”，“经尔所佛刹极微尘数劫，相续不断”。无量无边的佛刹，每一粒微尘都作一个大劫，经过了这样漫长的无数的大劫来献供养，并且相续不断。可见，这个功德是非常大的。因为第一个是供品广大；第二个是空间广大，

遍满十方法界；第三个是受供的对象是无量众生，无量诸佛，也很广大；第四个是献供的时间很漫长，日日不空过。

但是就是这样浩瀚广大无边的功德，比起听闻《普贤菩萨行愿品》十大愿王，乃至于一四句偈，一经于耳的功德，百分之一也比不上。

【所得功德，若复有人闻此愿王，一经于耳，所有功德，比前功德，百分不及一，千分不及一，乃至优波尼沙陀分，亦不及一。】

这个就是比较了，校量闻经功德。

前面种种广大的财供养的功德，比起这个闻法的功德来，听闻到普贤菩萨的十大愿王，乃至于只是一经于耳，前面的财施功德比这个闻经功德，百分之一也比不上，千分之一也比不上，乃至于优波尼沙陀分，邻虚分，很少很少极微细的，邻虚分之一也没有。

为什么？你看这个闻经，第一个量不多，只是十大愿王；听闻的时间又很短暂，只是一经于耳；反而功德是非常大。因为第一个，财布施虽然量很多，时间很长，接受的圣贤和凡夫众生也都非常多，但是，是有为法，虽然多，功德很大，但是仍然有穷尽的一天。

法布施，闻法功德，虽然量很少，但是是契入显发我们不生不灭的真心，而我们不生不灭的真心，是法尔如是，是具足一切功德，十法界一切依正庄严都是由她而生起的，所以是浩瀚无穷的，无穷无尽的。所以很多的经典上都有这样的财施、法施的校量功德。那么就可见法施无穷无尽，因为它是无为法。

并且在有为法之中，经上也说，“摩尼一粒压倒海宝千般。”一颗摩尼宝珠，这个是有为法了，同样的有为法比起来，摩尼宝一粒就能够胜过海里面的宝贝千般，何况是世间的财物七宝，与出世间的令众生得解脱的法宝比较，比较起来当然财物七宝是有为法，是低劣的。而解脱的法宝是殊胜的，是让众生证入、契入不生不灭的本性，证无为法，所以是不可同日而语的。

二、显余众行德

底下是显余众行德，第一是总说法行，第二是广显众德。

总说法行，就是说，我们如何来修普贤行愿法门，有十种法行。

【或复有人以深信心，于此大愿，受持、读诵，乃至书写一四句偈，速能除灭五无间业。所有世间身心等病，种种苦恼，乃至佛刹极微尘数一切恶业，皆得消除。一切魔军，夜叉、罗刹，若鸠槃荼，若毗舍阇，若部多等，饮血啖肉，诸恶鬼神，皆悉远离，或时发心，亲近守护。】

这个总说法行里面，法行有十种。一个是书写。以前的印刷没有这么发达，都是抄经。现在来说，我们也可以发心说助印法宝。第二是供养、第三是转施、第四是听闻、第五是批读、第六是受持、第七是开示、第八是讽诵、第九是思惟、第十是修习。

“以深信心”，深信心，具有三信就称为深信心：第一是信自，自，自性本具理体三宝为因；信他，是以事相

上的外三宝为缘；第三是信此十大行愿之法宝，受持不忘，“乃至书写”，功德超过其他的修行。

这里面以四种法行来概括，包含十种，“受持”是一种，“读”是批读，“诵”是讽诵，三种了；乃至于“书写”，书写就是第四种；包括前面的听闻，听闻到普贤行愿法门都功德无量，就举出了五种法行；“乃至”，就含摄另外的五种法行。

如法修普贤行的功德，是离恶业以显现报。

离恶业就是，第一个是灭五无间罪，第二个是病苦恶业消除。显现报，是一切的魔鬼远离，第二就是“或时发心，亲近守护。”是这些乐善法之鬼，他们来护持。

我们乃至于受持读诵，乃至于只是写一四句偈，都有无量无边的功德，“速能除灭五无间业”。杀父、杀母、杀阿罗汉、破和合僧、出佛身血，这样的堕无间地狱的业，以修习普贤行门，乃至于书写一四句偈，都能够“速能除灭”。因为前面的造五无间业，是因为完全地违背了我们的性德，所以业极重；现在我们修学普贤行门，就能够与自己的性德相应，所以能够灭罪。“所有世间身心等病，种种苦恼，乃至佛刹极微尘数一切恶业，皆得消除。”一切的病苦、恶业都能消除，这个是离恶业。

灭五无间业，五无间：第一是受生无间，死后如射箭一样迅速地进入无间地狱；第二是寿命无间，如果他在地狱里面受苦的时间是一劫的话，“无中夭者”，不会中途夭折；第三是身形无间，一人亦满，多人亦满，一身遍满整个的无间地狱，受种种苦楚；第四是受苦无间，一日一夜万死万生；第五是受报无间，死已复生，生已复死。这

样无量的五无间的业，能够修学普贤行愿法门，都能够消除。

我们应该很幸运，很庆幸，如果我们宿世无量劫之中，曾经造过这样的恶业，我们诵《普贤行愿品》，乃至于书写一四句偈，重业都可以消除，因为她能够彻底显发我们的性德。

然后是魔鬼远离，现报来说，修学普贤行愿法门，现在得到的功德利益，第一个是魔鬼远离。魔罗译为杀者，杀者就是能杀修行人的慧命。有四种魔，烦恼魔、天魔、五蕴魔、死魔，这个四大魔军，都能够让它们远离。烦恼魔是生死之因，天魔是生死之缘，五蕴魔和死魔是生死之果。

众生因为烦恼、迷惑，所以造业，这是生死的因；造业就受苦果，天魔能够干扰修行人，让他退堕，是生死的缘；五蕴，五蕴魔，五蕴色身迁流不住，五蕴色身障碍我们用功办道，死魔就是生、老、病、死，是生死的果。

夜叉就是捷疾鬼；罗刹是食人鬼；鸠槃荼，这个是瓮形鬼；毗舍阇是啖精气鬼；部多译为中文就是大身鬼，或者是自生鬼，这个是因为他化生出来的鬼道众生，不从父母，化生出来的。这些“诸恶鬼神，皆悉远离”，我们一诵《普贤行愿品》，按普贤行愿法门一修，他们都不能干扰我们，都会远离。

“或时发心，亲近守护。”或者他们喜乐善法来亲近你、来守护你、来帮助你。所以我们能够修学《普贤行愿品》，这些诸善鬼神都能守护，就胜过请保镖了，也胜过买保险了。你要是买保险没有什么用处，你坐飞机先买个

保险，那飞机要出事，保险公司最多就是赔一点钱，人都死了，保险还有什么用啊？所以我们如果能够受持《普贤行愿品》是最有效的保险，能够让我们超出生死轮回，让我们往生西方极乐世界。

底下是偏举一种，就是——

【是故若人诵此愿者，】

前面的法行十种，这里面偏举讽诵，只是讽诵《普贤行愿品》这一种法行，这一种修行方法的殊胜功德。讽诵《行愿品》的殊胜功德有五果：增上果、等流果、异熟果、士用果、离系果。

我们先看增上果。

【行于世间，无有障碍。如空中月，出于云翳。诸佛菩萨之所称赞，一切人天，皆应礼敬。一切众生，悉应供养。】

这个是诵《普贤行愿品》的增上果。

能够诵持《普贤行愿品》，“行于世间无有障碍”，为什么无有障碍？因为他已经体悟到不生不灭的真心了，所以在世间修行的时候，就能够不为惑、业、苦三障所障，不被烦恼障、业障、报障所障碍。因为他已经体悟了，所以能够以八苦为八师，能够转境，心能转境，能够转烦恼为菩提；能够转业障为修行境界；能够转报障受苦果，将它转为代受一切众生苦，发菩提心修福慧二资粮，所以“行于世间无有障碍”。

底下是以比喻来说明，“如空中月，出于云翳。”好像晚上一轮明月，它从这个云翳乌云的覆盖下透出光明来了。也就是比喻我们真心本性这个本体，因为修行普贤行

愿法门，她的清净光明的智慧相显出来了，出于烦恼的云翳，出于惑、业、苦的云翳，所以无有障碍。这个是不障增上果。

第二是与力增上果。也就是说我们诵普贤行愿法门，功德善法都能增上，都能增加，这个是与力增上果。

“诸佛菩萨之所称赞”，得到诸佛菩萨的赞叹，因为我们是按照真本，本修因来修，诸佛也是以本修因，真本来修的，所以诸佛菩萨很赞叹。

“一切人天皆应礼敬”，那么也受到众生的供养。诸佛菩萨看到我们按照普贤十愿去修，会称赞我们有智慧，称赞我们是真修，是真正了解了修行方法，不是以前以生灭心去妄修，现在知道以不生不灭的真心来称性而修，所以诸佛菩萨都为我们高兴。按照普贤行愿去修学的人，他遵循崇高的道德规范，因为他能够有平等心，破除我执法执，所以一切人天都礼敬他们，因为他道德情操很高尚。“一切众生悉应供养”，能够成为一切众生的福田。

第二是等流果，以上是增上果，这个是等流果。

【此善男子，善得人身。圆满普贤所有功德。不久当如普贤菩萨，速得成就微妙色身，具三十二大丈夫相。】

我们先要说一说这个五果。等流果，唯识上面说，“六因五果四缘”，从唯识的角度来说，四缘是亲因缘、增上缘、所缘缘、等无间缘。比方说，我要由方广寺去南岳，我要去南岳这个念头是亲因缘，是我的目标，是我的动机，是我的一个想法，一个启动的动机，这个是亲因缘。所缘缘，南岳这是我所缘的对象。等无间缘，是我一直要念念相续，我一直要想去南岳去办个什么事。如果我

走到中途，我这个念头转变了，我走到一半，不想去了，那我就回来，这个事情就去不了了，所以等无间缘是一直在缘。增上缘就是要有一定的善巧方便，比方说有车就比较快。

五果来说，有士用果，士用果也称为现法果。好像农民种庄稼，春种秋收，这个是士用果。

有异熟果，异熟果，就是今生造业，来生受报，异时而熟。因为是异时而熟，所以我们称之为异熟果。

还有是等流果，等流果就包括了造作等流和习气等流。造作等流也就是说领受，你这个正报已经受了。异熟果，正报已经受了，在以后还要受余报，还有一种习气等流，就是说他前面造的那个业，他会有一种习气种子熏习。比方说杀生业重的人，他的异熟果是堕地狱；他的习气等流果，是地狱里面出来到人间，还喜欢杀生，有那个习气。

还有增上果，增上果又包括了增上果和与他增上果。就是说对于依报的影响，比方说，妄语习气重的人，他对依报影响的增上果，就是稻谷成熟的时候有很多的空壳；犯邪淫业的人，他的增上果是处在污秽的环境里面，或者是荆棘丛中，这样的不悦意果报。

还有就是离系果，离系果是圣人的果，超出六道轮回的圣人的果。

这个是普通从唯识学的角度来说五果。

《普贤行愿品》里面所说的五果比唯识上的五果要更加地高妙。

第二的等流果是“善得人身”，我们诵《普贤行愿

品》就能够如普贤菩萨，同等之流类，所以称为等流果。第一是善得人身；第二是圆满普贤功德；第三是迅速成就如普贤菩萨的微妙色身，具三十二大丈夫相。

善得人身，“此善男子，善得人身”，这是诵《普贤行愿品》的功德，是诵持《普贤行愿品》，能够招感殊胜的果报，殊胜的等流果。将来你出生的家庭就非常好；从小就受到良好的教育；相貌也长得很庄严；能够生在一个有佛法的社会里面；能够从小遇到很多善知识跟你在一起，善知识愿意将佛法传授给你；这个都是“善得人身”。所以我们通过学佛，要能够深信因果，要能够业果如理取舍，我们现在的行为要对未来的生命负责，所以未来的生命，生生世世都能“善得人身”，这个就是诵《普贤行愿品》的殊胜功德。

如果没有修学普贤行愿法门，没有深信因果，做了错事也毫无惭愧，造很多罪业，那就是对自己将来的生命不负责任，在将来的生命里面就“不善得人身”。

“善得人身”很重要，在《菩提道次第》里面，这个“善得人身”就称为八福德人身，宗喀巴大师把它归纳为，我们修行就要具足这八福德人身，修行才会没有障碍，才会容易成就，所以要“善得人身”。如果你没有具足这八福德人身，修行就容易遇到很多的障碍。

八福德，第一个是寿命福德，长寿就有很多时间去修行。

第二是相好庄严的福德，众生见而生欢喜，愿意亲近你，愿意帮助你。

第三是生于富贵之家，就不用为衣食操心，就有很多

的时间，能够安闲地学修佛法，不会为衣食而奔波，不会沦为奴隶，失去修法的自由。

第四是财富、人缘具足，就可以救济和摄持一切众生，这个是利他的，利于度化。财富具足，人缘具足，能够从物质上、从法义上，都度化他们，都摄受他们，以财施、法施帮助他们。

这个就是第四和第五的“善得人身”。

第六的“善得人身”是具权威，就能够在利益摄受众生方面，发挥较大的作用，就是地位很崇高，他的影响力很大。

第七是具男子身，有很多修法的方便，可以自主自身，就避免他人的威胁干扰。当然最关键还是指我们的心，心，要是志求胜法，超出轮回，要是“大方广”，体悟真心“大方广”，虽然外相是女人相，也可以说心是大丈夫。

第八是身体强壮，得此福德，可以精力充沛地修行，利众，完成自利利他的事业。

我们学习《普贤行愿品》，诵持行愿品就能够“善得人身”，并且圆满普贤所有功德，就能够圆满成就普贤菩萨的所有功德。等到修学功德完全圆满了，我们就能够像普贤菩萨一样，“不久当如普贤菩萨，速得成就微妙色身，具三十二大丈夫相。”成就微妙庄严的色身，具备三十二种大丈夫的庄严圆满清净，一切众生见之生欢喜的妙相，这个是等流果。

第三是异熟果。

【若生人天，所在之处，常居胜族。】

如果是生到人道和天道来，他所在之处都能够常居胜族，胜族就是说贵族。应该有两层的解说，第一层是外层的，就是说我们修学普贤菩萨十大行愿的人，如果这一世还没有圆满成就上面所说的等流果，那些种种殊胜的果报；到了下一世，无论是生在天道，还是生在人道，都会常居胜族。在人道之中，他会投生到大富大贵的人家里面去，不会生在贫穷困苦之中。这个是外层的说法。

内层的说法应该是，常居胜族是常居有正法住世的地方，这个是胜族，是生在佛的家族。也就是说，他能够因为宿世诵持的缘故，虽然没有圆满成就，但是他的异熟果是第二生之中能够迅速地体悟佛性，能够迅速地圆成佛道，能够成为佛的家族，佛的种姓。这是常居胜族。

第四是士用果。

【悉能破坏一切恶趣，悉能远离一切恶友，悉能制伏一切外道，】

修学普贤行愿法门的人，永远都不会堕落到三恶道中间去，所以这是“悉能破坏一切恶趣”，并且能够破坏一切恶道，使三恶道里面的众生越来越少，直到恶道彻底消除。为什么能够破坏一切恶趣呢？恶趣的因都是因为贪嗔痴，贪嗔痴的原因是因为实执，执着于实有；现在我们修学普贤行愿法门，就能够转贪嗔痴为戒定慧，就能够以“忏悔业障”、“随喜功德”，乃至于“恒顺众生”、“普皆回向”，这样种种的功德，帮助一切众生“息灭贪嗔痴，勤修戒定慧。”所以“悉能破坏一切恶趣”。

“悉能远离一切恶友”，能够远离一切不善的朋友。因为诵持《普贤行愿品》，在此生此世，自己就能够保持

正知正见，就能够不被其他的邪知见、邪说所迷惑。这个是此生此世的士用果，现在就能够得到的现法果。都不会被一切恶友所迷惑。

这个恶友，你不要以为，就是说现一个凶猛相来伤害你，这个才是恶友；还有一种是软绳索的恶友，他对你很好，然后对你有一个情执，老是要绑住你，老是要把你拉到六道轮回里面去，老是要诱惑你，让你起贪嗔痴，这个也是恶友。所以硬的、软的都有。

我们如果没有修学普贤行愿法门，就会被众生所转。众生对我们不好，我们生嗔心；众生对我们好，我们生贪心。然后你就不能够远离一切恶友了，你就不能超出生死轮回了。

现在我们修学普贤行愿法门，知道“恒顺众生”，恒顺一切众生，因地发心，发菩提心，是因众生而发；然后知道我与众生皆有真如自性，所以在广修六度万行的时候，就不会被众生所转；最后能够圆成佛道。这个是远离一切恶友。

“悉能制伏一切外道”，一切外道的邪知邪见，我们都能够摧灭它，都能够看破它，我们能够降伏一切的妖魔鬼怪。这样，是现在的现法果、士用果。

第五是离系果。

【悉能解脱一切烦恼。如师子王摧伏群兽。堪受一切众生供养。】

诵经的功德，能够任运地破除烦恼的系缚，所以说这个是离系果，能够解脱一切烦恼。“如师子王摧伏群兽”，好像狮子一吼，百兽降伏。同样的，《普贤行愿

品》这个正见的正法幢一树立，一切的邪知见都破除了。所以我们修学普贤十大行愿的修行人，能够破除一切烦恼，能够得到大自在，能够转化烦恼，能够从破除人我执和法我执下手。

所以普贤十大愿王，十大愿里面核心的是两大愿，就是第八“常随佛学”、第九“恒顺众生”。第八“常随佛学”是上求佛道，第九“恒顺众生”是下化众生，所以这两愿是核心。在这个两愿之中，核心的核心就是“恒顺众生”，以自我为中心转过来要以众生为中心。

我们能够按照普贤行愿法门来修，能够破除一切烦恼。为什么？因为我们的人我执、法我执都破掉了，我们现在以众生为中心了，“恒顺众生”了，所以破人我执；我们现在一切修行功德都回向给一切众生，“普皆回向”，所以就破了法我执，法我执破掉了，所以一切烦恼都破掉了。

修学普贤行愿，你就真正智慧广大，真正有贤良的、完善的人格和道德，所以你就有资格接受一切人对你的恭敬、礼拜、供养，所以“堪受一切众生供养”，这个是讲五果的离系果。

我们单单是诵持《行愿品》，就能够得到这五种殊胜的果报。

以下的经文是别显净土殊胜果，显也分为两部分：一个是显普贤行愿的功能，第二是明殊胜的果报。

先看显普贤行愿的功能。

【又复是人临命终时，最后刹那，一切诸根，悉皆散坏。一切亲属，悉皆舍离。一切威势，悉皆退失。辅相大

臣，宫城内外，象马车乘，珍宝伏藏，如是一切，无复相随。唯此愿王，不相舍离，于一切时，引导其前。一刹那中，即得往生极乐世界。】

这一段就是讲两句话，“万般将不去，唯有愿随身。”普贤行愿的愿随身。

我们先说“万般将不去”。

第一，诸根散坏，就是自己的身体带不去。要走了，临命终时，自己的身体，你生前怎么爱惜她，怎么保护她，怎么做美容，你要走了，带不走啊，诸根散坏。所以这个是自己的身体带不去。

第二，是他身带不去。亲属你也带不走，亲属也舍离，“一切亲属悉皆舍离”。

第三，是威势退失。生前你很有地位，很有威势，前呼后拥，你要走的时候，这些“威势悉皆退失”。

第四，是那些财产也带不去；“辅相大臣”不能跟你走；“宫城内外”，宫殿城市都带不走；象宝、马宝，还有交通工具，“车乘”带不走；一切“珍宝”，一切“伏藏”，财宝都带不走；“如是一切，无复相随”。这是世间的福报带不去。

我们现在就应该要能够放下，不要执着于身体，不要执着于财产，不要执着于眷属。要精进按照普贤行愿法门，来看破、放下，精进念阿弥陀佛，万缘放下，单提圣号。这样地修行才能成就。

平常的人，虽然没有好像《行愿品》上所讲的，形容这个国王这样的富有，但是每个人家里面或多或少，都会有一些财产，好像存折，金银首饰，不要生贪执，一念贪

执放不下，你就会给阎罗王抓住了。好像以前讲的，那个人抓猴子的故事一样，猴子放不下一口食物，就给人捉住了。我们放不下这些财物，也就给阎罗王捉住了。所以要能够放下来，“万般将不去”。

佛经上面有一个故事说，古时候有一个富翁，这个人家里面很富有，他有四个老婆。有一天，他快要死了，年纪也大了，他把四个老婆都叫到自己跟前。首先就问平时最关心的最小的老婆，就问她：“我快要离开人世间了，我孤零零一个人去，感到很伤感。平时我对你是最好了，到哪里去我都带着你，对你也是千般将就、万般爱护，现在我要走了，你能不能够陪我去呢？”

小老婆说：“我知道你是对我很好，但是我还这么年轻，不能跟你去了”。

富翁就很失望，再问第三个老婆，试一下她说：“你愿意跟我走吗？”

第三个老婆也说：“你最关心、最喜爱、最爱护、最小的那个小老婆，她都不愿意跟你去，我凭什么要跟你走啊？”也是不去了。

再问第二个，她就说：“我是很愿意跟你一起去。但是，你看全家的事务都是我在操劳，儿女也需要抚养，所以，我恐怕也不能跟你去了。但是你死以后，每一年清明的时候，我会到你坟上去拜祭一下，这个是可以的。”

最后，他就觉得很垂头丧气，就问大老婆：“你愿意跟我去吗？”

大老婆说：“我非常愿意跟你去！并且你上刀山下火海，我都愿意跟你去！”

这是个比喻。那个小老婆是比喻我们的身体。我们这个身体是怎么样？我们到哪里都是带着这个身体，所以说，对我们这个身体是千般将就、万般爱护的，但是，你那么爱惜执着你这个身体，你走的时候带得走吗？带不走啊。

你想想，说一个不是很恰当的比喻。一个人死了扔出去，一头猪死了扔出去，都是扔在外面，那个人如果要捡的话，他是捡那个死人，还是捡那头死猪啊？肯定是捡那个死猪肉回去吃，不会捡那个死人，人要死了，这个身体比一头死猪还比不上了，为什么要那么执着啊？所以要能够放下。

第三个老婆是比喻我们的财产、名利、地位、威势，这一切也带不走啊。这个经上面所讲的，诸根散坏，我们的身体会散坏，我们带不走，这就是前面讲的，那个最小的老婆不愿意跟他走。第三个老婆也是比喻财产、名誉、地位，这些威势也会退失，这些珍宝财产也不会跟他走。

第二个老婆是比喻世间人的亲属、眷属，世间人的妻子，你要过世了，她清明节会来拜祭一下，但是也不可能跟着走。

最大这个老婆是比喻我们的业力。“万般将不去，唯有业随身。”对于凡夫来说是如此，“唯有业随身”。但是我们要知道，“唯有业随身”，这个偈子是不太准确的，随什么身？随神识不是随身，这个身也带不去。所以这个大老婆就会回答说：“你上刀山、下火海，我都愿意跟你去！”你的业力肯定跟着你走。你的业力是要上刀山，是要下火海，肯定了，业力就跟着你去了。

所以这个比喻，就是让我们要能够放下执着，放下实执，放下对世间的留恋。

支配我们生命流转的有两种力量：一个是业力；一个是愿力。

业力，把众生送到六道轮回里面去接受果报，但是众生是被动的，是不能够自主选择的。所以，我们要想改变命运的话，就要发愿，就要按照普贤行愿法门来发愿，发愿求生西方极乐世界。按照十种行愿来如法地修积福德智慧资粮，按照普贤菩萨的十大行愿去修行，以普贤菩萨的愿力作为自己的愿力，这个行愿就能够帮助我们往生西方极乐世界，并且我们真正去做都能够上辈往生。所以经上说，“如是一切，无复相随。唯此愿王不相舍离”。

下一段就是讲“唯有愿随身”，愿王不相舍离，然后愿王随时引导，让我们得生净土，包括这三大部分。我们的愿力跟随我们，“于一切时，引导其前，一刹那中，即得往生极乐世界。”在一切时一切处，普贤行愿都能够引导其前，引导我们在一刹那之中能够生到西方极乐世界去。为什么？因为我们在修学《普贤行愿品》法门的时候，我们是称性起修，普贤行愿法门很广大，她一切所修的对境都是尽虚空、遍法界的。无论你“礼敬诸佛”，也是礼敬尽虚空、遍法界的诸佛；“称赞如来”也是称赞尽虚空、遍法界的如来；“广修供养”也是供养尽虚空、遍法界的诸佛菩萨三宝。

尽虚空、遍法界的是什么？是我们的真心啊，是不生不灭的真心。西方极乐世界是什么？西方极乐世界也就是我的不生不灭的真心。因，我生前修行的因就是不生不

灭、称性来修的，尽虚空、遍法界的；果，也就生到不生不灭的净土去了。修学普贤行愿法门，为什么说往生极乐世界一定能够上辈往生，品位很高，原因就在于此地。没有听闻过普贤行愿法门的人，没有了解的人，往生可能还不一定很有把握。但是，如果真正通达普贤行愿法门的人，往生应该是非常有把握，并且还能够上辈往生。如何证明呢？我们看底下的经文。

【到已，即见阿弥陀佛，文殊师利菩萨，普贤菩萨，观自在菩萨，弥勒菩萨，等。此诸菩萨，色相端严，功德具足，所共围绕。其人自见生莲华中，蒙佛授记。】

这个就能够证明是上辈往生，为什么？一生去花就开了，就见阿弥陀佛和文殊菩萨、普贤菩萨、观音菩萨、弥勒菩萨，诸大菩萨。并且“蒙佛授记”，马上就花开见佛悟无生，得证无生法忍，得到佛陀的授记。所以可见普贤行愿法门是非常殊胜的。我们能够真正地按照普贤行愿法门来修，我们的发心就很广大，我们的发心就是尽虚空、遍法界的；我们的愿力也就尽虚空、遍法界；我们就能够放下我执和法执，往生极乐世界品位就会很高。所以修学普贤行愿法门能够往生净土，也就是说异熟果报，士用果报和离系的解脱果报。

异熟报是“到已即见阿弥陀佛”，这个是因为什么？临命终时已经离开了、脱离了这个人身，生到阿弥陀佛的净土去，这是异时而熟，所以称为异熟果。往生以后，能够得见圣众，得见净土的教化之主阿弥陀佛，能够得见妙吉祥菩萨、文殊师利菩萨，得见普贤菩萨，“行遍法界称为普，位邻极圣称为贤。”当然我们《行愿品》的普贤菩

萨，其实是位后普贤，他是早就圆满了佛陀的果位功德，倒驾慈航示现为等觉菩萨。还有观世音菩萨，在《首楞严经》上，开示众生要修耳根圆通法门，能够解六结、越三空、获二殊胜，“上与十方如来同一慈力，下与六道众生同一悲仰”。还有弥勒菩萨，慈无能胜，称为弥勒，阿逸多。这些大菩萨都相好庄严，端正庄严，功德具足。这些诸大菩萨都围绕着阿弥陀佛。

我们修行愿法门，往生到西方极乐世界去的人，一去就都是上辈生，品位非常高。《观无量寿经》里面讲到九品往生，我们复习一下《观无量寿经》上面所说的，九品往生的上品上生，它的生因是什么，我们就可以明白，为什么修学普贤行愿法门的人，一定能够上品生呢？因为他是发三种心即得往生，上品上生。一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。

一者至诚心。至诚心就是直心，直心正念真如。正念真如就是念法身佛，念法身佛就是念尽虚空、遍法界的一切佛。我们普贤行愿法门，每一种行门都是愿愿尽虚空、遍法界，所以就是至诚心来修。

二者深心。深心乐集诸善法，诸善行。前面的至诚心修慧，深心就修福培福，修广大行，乐集诸善行。普贤菩萨的一一行愿法门都是广大行门。空间广大，尽虚空、遍法界。时间漫长，尽未来际无有间断，身语意业无有疲厌。并且供品也都是尽虚空、遍法界，无量微尘数那么多，所以这个也是按深心在修行。

第三是回向发愿心。也就是大悲心，发大悲心度化众生，所以要发愿，将功德回向给众生，要回自向他，回因

向果，回事向理。

所以可以说，普贤行愿法门的修行法门，就是按照至诚心、深心、回向发愿心，在圆满地修。我们按照《普贤行愿品》修行的人，求生净土，一定都能够上品上生。这个是异熟报。

第二是士用果，士用果就是利生的大用。前面已经得到阿弥陀佛授记了，得了授记以后，是不是就坐在极乐世界享福呢？不是。而是到十方国土去帮助众生，利益众生，教化众生。

【得授记已，经于无数百千万亿那由他劫，普于十方不可说不可说世界，以智慧力，随众生心而为利益。】

这是士用果。我们得到阿弥陀佛的授记，就好像是在西方极乐世界进修，我们拿到了一张文凭了，我们得到无生法忍了，我们不会迷惑了。这时候，还要回入尘劳广度众生，“善知方便度众生，巧把尘劳为佛事。”所以就可以到十方世界去度众生了。

并且度众生不是一天两天的事情，要经过无数百千万亿那由他劫，那样漫长的时间，这是时间无尽。

空间也是无尽，要到十方不可说不可说，那样多的世界去，用自己的智慧、力量和慈悲心，随顺众生的根器和心意而教化他。帮助众生，惠以众生真实之利，给他们说法。自己成佛觉悟以后，帮助更多的人也成佛，走向觉悟。所以“随众生心而为利益”，应机说法，这个是士用果。

第三是离系究竟成佛果，所以说——

【不久当坐菩提道场，降伏魔军，成等正觉，转妙法

轮。能令佛刹极微尘数世界众生，发菩提心。随其根性，教化成熟。乃至尽于未来劫海，广能利益一切众生。】

这里面，意思就分为六个内容。

第一个是身坐道场，不久当坐菩提道场。

第二是降魔成佛，降伏魔军，成等正觉。

第三是弘法利生，转妙法轮。

第四是令众发心，能令佛刹极微尘数世界众生发菩提心。

第五是随机成熟，随其根性教化成熟。

第六是广益无尽，广能利益一切众生，这个是毕竟成佛果。

我们修学普贤行愿法门，就能够往生西方极乐世界，迅速地花开见佛悟无生，然后到十方世界去度众生，不久就能够坐菩提道场，圆满成佛了。能够降伏魔军，成无上正等正觉。

“转妙法轮”，能够帮助一切众生，转动内心的智慧法轮。让一切众生在逢缘对境的时候，都能够保持正念；令一切众生发菩提心，能够广泛地教化众生。

那么到此地，这个长行文的正宗分就学习圆满了。

三、劝嘱受持——流通分

底下是流通分，底下的内容，一直到讲偈颂之前都是流通分。流通分就有三部分，结前胜德，正劝诵持和重举胜德。

（一）结前胜德

第一是结前胜德。

【善男子，彼诸众生，若闻若信此大愿王，受持、读诵，广为人说，所有功德，除佛世尊，余无知者。】

这个功德非常大。在流通分里面，首先开示我们，如果有众生能够听闻到普贤十大愿王，能够受持，能够批读，能够讽诵，能够广泛地为众生开示演说，这个按照十种法行来度众生，来求解脱，这样的功德，大到什么程度呢？大到是唯有佛陀才能够究竟了知。其他的乃至于大菩萨，他们都不能够究竟圆满地知道，所以这个功德是浩瀚无边的。

第七讲

（二）正劝诵持

底下是正劝受持。

【是故汝等闻此愿王，莫生疑念。应当谛受，受已，能读，读已，能诵，诵已，能持，乃至书写，广为人说。】

我们听了上面普贤十大行愿的功德以后，不要产生怀疑，莫生疑念。不要以为，不会有这么大的功德，要深信这个是称性而修，我们的真性尽虚空、遍法界，无有穷尽，浩瀚无边，所以这个功德也是浩瀚无边的。应该深信是真实不虚的，能够接受；接受以后，能够批读；批读以后，能够背诵下来；能够行持；能够书写；能够到各个地方，为一切众生开示演说，让他们都能够修学普贤行愿法门，启发不生不灭的佛性。

（三）重举胜德

底下是重举胜德。

【是诸人等，于一念中，所有行愿，皆得成就。所获福聚，无量无边。能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离，皆得往生阿弥陀佛极乐世界。”】

这个是重举胜德，我们读诵演说《普贤行愿品》的人，于一念中，所有行愿皆得成就。乃至于一念之中，他所有的行愿都能圆满成就。为什么？念劫圆融。所获得的福报，福德的集聚是无量无边的，这个是讲自利，自己自利。

底下是利他。

“拔济众生令其出离”，能够将六道一切众生都从生死苦海里面救拔出来，让他出离，让他往生西方极乐世界，所以能够把一切众生都度到西方极乐世界去呀！这个是佛行事业呀！“释迦所以兴出世，唯说弥陀本愿海。”释迦牟尼佛出现于世间的大事因缘，就是为了把众生度到阿弥陀佛极乐世界啊！现在我们能够修学普贤行愿法门，也能够把一切众生都度到极乐世界去，我们所成就的也是佛行事业，所以功德不可思议。这个是利他究竟，这个是最究竟的利他法门。

【尔时普贤菩萨摩诃萨欲重宣此义，普观十方而说偈言。】

前面到“皆得往生阿弥陀佛极乐世界。”长行文流通分就圆满了。

底下这个都是讲偈颂，大家不要轻视这个偈颂。这个偈颂的内容把所有长行经文的内容都包含在其中，而且它还有很多长行经文里面没有说到的窍诀。

偈颂的内容是略说前七愿，广说第八愿“常随佛学”和第九愿“恒顺众生”。尤其是广说第八愿、第九愿，那个里面，我们如何上求佛道，如何下化众生，如果能够闻思修学，乃至于修小小的善行都有无量无边的功德，都能够成为成佛的资粮。

“尔时”，讲说长行经文圆满以后，普贤菩萨为了“重宣此义”，为了再一次总结归纳前面所说的十大愿王甚深的法义，所以普遍地观察十方众生的根机，得度的机宜，而以偈颂的形式作一个演说。

重宣就是重颂，“长行重颂并孤起，譬喻因缘与自说，本生本事未曾有，方广论议与授记。”这个是佛经的十二种体裁。这里面，这个偈颂是属于重颂。颂有多种，有一些是孤起颂，有一些是重颂，有一些是超颂，有一些是追颂，种种不同。颂，一般说有八种。

第一个是孤起颂。就是说前面没有长行经文，直接就说偈颂。

第二是重颂。就是前面内容已经讲过了，有一些后来的人没有听到，现在再归纳，以诗偈的方式重说一遍，让后来的人得闻。

第三是复颂。就是前面他虽然听闻过了，但是他还没有理解，现在以偈颂让他悟入。

第四是广颂。就是前面长行的经文很简略的地方，在偈颂之中再来详细地演说。比方说，这个本经里面，对于

两个核心，就是常随佛学和恒顺众生，有很详尽的修法的开示。这个应该是我们明天重点要说的内容。

第五是略颂。就是前面长行文已经说得很丰富，很圆满，很细致了，在偈颂里面，就只是略略地把它归纳一下。

第六是结颂。把它总结起来，让受持的人容易记忆。我们朗朗上口，听了这个结颂，我们就把它全部都连贯起来了，好像花鬘一样，把它贯串起来了。

第七是超颂。超颂就是这个颂在前面，然后隔了一段以后，再来说长行的经文，它超到前面去了。

第八是追颂。长行的经文在前面，然后隔了一段以后，再出现，偈颂在后面。这个是追颂，追上前面的长行经文。

普贤菩萨把前面为大众所开示的十大愿王的内容，向大众再作一个补充说明。在没有说偈之前，先用法眼普遍地观察，法会的大众和十方世界的各类众生的根机，然后来对机说法。所以我们要知道这个偈颂，它不是简单的重复，里面还包含了很多的新意，是长行经文里面没有讲到的。

偈颂

我们先看略说前七愿，略略地把前七愿归纳总结一下。

礼敬诸佛

礼敬诸佛就是两个颂子：

所有十方世界中，三世一切人师子。

我以清净身语意，一切遍礼尽无余。

前面的两句是所礼的对境。我们礼敬诸佛，不是一佛二佛，而是浩瀚无边的广大诸佛。是无限空间里的十方三世一切诸佛，这个是所礼之境。

后面的两句是能礼之人，我以清净的身语意三业，共一切有情，普遍地顶礼尽无余，都普遍地顶礼到了，礼敬到了。

这一愿是基础，是根本。没有礼敬诸佛，后面的行愿法门都不能成就，因为首先要有礼敬，你没有礼敬，你去称赞，那是口是心非。你没有礼敬，内心没有至诚恭敬，你去称赞，那是为了讨好他，口是心非，那是谄曲，不是称赞。如果我们能够做到礼敬诸佛，后面的九条，条条圆满。

你真正能够礼敬诸佛了，你一出言，一开口，一定是赞叹；你待人接物，一定是供养。你开口说话，就是赞叹如来；你待人接物，都是广修供养。一言一行，一举一

动，都是供养无量的诸佛。所以礼敬诸佛是根本，是基础。

礼敬诸佛是礼敬我们的性德，礼敬我们不生不灭的真心。我们念念能够觉，念念保持正念，也是在礼敬诸佛。我们念念保持正念，同时我们事相上面还要礼敬诸佛，不着空，不着有，行于中道。所以礼敬诸佛，就是恢复和显发我们本来具有的性德。

这第一个颂，就是总结地开示了普贤殊胜的行愿法门的三个要点。这三个要点是每一个行愿法门都包含的，在第一个里面就点出来了。哪三个要点呢？

第一个是般若。生佛平等观智随时生起，所以就是修般若。为什么是生佛平等观智随时生起呢？因为我们礼敬诸佛，不单单是礼敬过去佛，现在佛，还要礼敬未来佛。

未来佛就是现在的众生，我们都能够平等地礼敬。为什么？因为我们知道怎么样？众生法界，佛法界，四圣六凡十法界，都是虚幻的。什么是真的？一真法界是真的，一真法界是我们的性德。所以我们能够生起这种大般若智慧来，所以我们才能够真正地礼敬诸佛，能够礼敬过、现、未的三世佛。这样是生起般若智慧，才能真正地礼敬诸佛。

第二个要点就是律仪。我们在礼敬诸佛的每一刻，时时刻刻都能够以智慧来保持觉照，保持观照，能够照察三业，离过清净。身礼佛，口赞扬，意至诚恭敬，礼敬，所以就都能够离过清净，身语意三业清净，这是律仪。

第三是趣定。我们能够礼敬诸佛，所以我们的慢心就消除了。过、现、未佛我们皆礼敬，所以我们见一切众

生，我们都没有傲慢心，我们知道他是未来的诸佛，我们就能够学常不轻菩萨，“我不敢轻视汝等，汝等皆当作佛。”所以就能够外不着相，内不动心，这个就是趣定。

我们身在礼佛，但是我们不着礼佛之相。内不动心，内保持至诚恭敬，那就是与我们的真心本体相应，不会去起分别，不会去起执着，不会执着于众生与诸佛的不同，不会去分别。不会去说，我对于诸佛，我就很恭敬顶礼；我看到众生，我就很讨厌。那样没有做到礼敬诸佛。所以内不动心，如如不动。

般若、律仪和趣定，事实上就是慧学、戒学和定学，三无漏学。所以我们能够做到礼敬诸佛，究竟了义的三无漏学都修习了，都做到了。而且礼敬诸佛是性德，只有礼敬诸佛做到了，后面的九条，才能够条条圆满。

底下的第二颂，是更加的广大殊胜增进，增上的殊胜的礼敬诸佛，更加广大的礼敬诸佛。

普贤行愿威神力，普现一切如来前。

一身复现刹尘身，一一遍礼刹尘佛。

前面的一个颂子，讲我一身，率领众生，同共众生去礼无量的佛。现在我们仰仗普贤行愿的加持力和自心的信解力，所以我们能够一身复现刹尘身。每一身都变化出刹尘身，每一个佛刹里面，每一个三千大千世界里面的每一粒微尘都作为我的一个身体，这样浩瀚无边的身体。而一一身都遍礼刹尘佛。每一个身体，无量的化身，每一个身体都能够礼敬无量无边的诸佛。

在《业报差别经》上讲，“礼佛一拜，从其膝下至金刚际，一尘一转轮王位。”我们拜佛的时候，做大礼拜也

好，小礼拜也好，我们拜下去的时候，从这个膝盖一直拜下去的这个地方,一直到金刚际，每一粒微尘，我们拜佛的果报，都是一个转轮圣王的果位，转轮圣王的福报。真正明白就是说，你看，那个很高大的人占便宜了，拜下去占的空间大一点，微尘多一点。当然这个只是讲笑的，关键是我们要真正地礼敬诸佛，是要体悟我们的真心，体悟我们的性德，恢复显发我们本有的性德。

“获十种功德，一者得妙色身。二者出言人信。三者处众无畏。四者诸佛护念。五者具大威仪。六者众人亲附。七者诸天爱敬。八者具大福报。九者命终往生。十者速证涅槃。”我们就不展开来说了。

《地藏经》上说，“见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。”我们在一念之间，能够见闻瞻礼地藏菩萨，都能够得到利益人天无量事。何况是我们以这样广大的普贤行愿，来一身复现刹尘身，一一遍礼刹尘佛呢？这样广大的礼敬诸佛，这样地来观修，功德更是无量无边了。

称赞如来

称赞如来也是两个颂子。称赞如来可以消除口业的四种障碍，消除我们宿世所造的妄言、绮语、两舌、恶口的障碍，能够得到四无碍辩的功德。为什么我们要称赞如来呢？我们只有称赞，赞佛甚深功德海，称赞如来的功德，知道这样子，我们才能够真正明白，佛是我们学习的榜样。

我们如果不称赞，我们的心还不了解，学佛就很盲目。我们学佛的什么呢？怎么学呢？不知道啊，所以我们修行就很难进步。所以称赞如来的意思，就是为了更好地向佛陀学习，我们只有了解了如来的功德，我们才能称赞。我们只有了解了如来的功德，并且我们赞叹，才能心生喜乐。心生喜乐，我们才知道向佛学什么，怎么学，所以要称赞如来。

而这个称赞如来与前面的礼敬诸佛不同，礼敬诸佛是性德，过、现、未一切诸佛都礼敬，心佛众生三无差别。称赞如来是有条件的，也就是说，众生修学与解脱方向相应，我们就赞叹他，鼓励他；是不相应的话，我们就善巧方便引导他，转过来。

于一尘中尘数佛，各处菩萨众会中。

无尽法界尘亦然，深信诸佛皆充满。

这个是我们称赞的境界，“于一尘中尘数佛”，这个境界不可思议。你看我们这个娑婆世界，一粒微尘里面，有无量的诸佛在里面，于一尘中尘数佛。并且每一尊佛都有无量的菩萨围绕他们，海会围绕他说法，转妙法轮。

“无尽法界尘亦然”，并且，不单单是在一粒微尘里面有无量的佛，每一尊佛都处在无量菩萨海会围绕之中，来广转法轮。不单单是一粒微尘是这样的，无尽法界之中的每一粒微尘也都被诸佛海会大众所充满，所以“深信诸佛皆充满。”为什么？因为佛菩萨已经证得了深寂离戏光明无为法，所以就具足小中现大，大融于小，这样神通无障碍的境界。这种境界不是我们凡夫狭窄的、狭小的心量所能够透彻理解的。只有以法性不思议力，以诸佛如来的

加持力，以及自己闻思修的智慧，才能够胜解，才能够深信不疑，朗然明现。这个是我们要赞叹的对境，底下就是赞叹。

各以一切音声海，普出无尽妙言辞 。

尽于未来一切劫，赞佛甚深功德海。

对于上面那个偈子所说到的殊胜对境，每一粒微尘里面都充满的无量诸佛，我就普遍地以海潮音，以大海海潮音一般的无量的音声，一一音声里面都出生无量的无边的美妙悦耳动听的言辞。这个是最初两句的意思。

“尽于未来一切劫，赞佛甚深功德海”。尽于未来漫无边际的一切时劫，不停地赞叹诸佛浩瀚的功德之海。

《入菩萨行》的第二品忏悔业障里面也有首颂子，五种供养，五种供养里面，第五就是音赞供，以音声来赞佛，赞三宝，以这个音赞来作为供养。偈曰：“我以海潮音，赞佛功德海，愿妙赞歌云，飘临彼等前。”海潮音，这个赞叹诸佛的海潮音，就是指时间上无有间断，空间上遍满虚空法界，音质上无比动听，音量上适中悦耳，这样殊妙的音声海，来赞叹佛的浩瀚无边功德。

我们也可以作一些观修，好像前面长行经文所讲到的辩才天女，妙音天女，她们种种的美妙音声海。这个辩才天女有五百舌根，每一舌根都能够出五百音声，每一音声都非常柔软、悦耳，我们也可以作这样的观修，来修称赞如来。

广修供养

第三是广修供养。有三个颂子，前面的两个颂是讲事供，事相上的供养，但是以事而显理。第三个颂就是讲法供，无上供养，以修行供养，法供养，普贤行愿供养。

以诸最胜妙华鬘，伎乐涂香及伞盖。

如是最胜庄严具，我以供养诸如来。

“妙华鬘”，“华”就是指六度万行的因花。我们供花就要记得我们的菩提心，就要修六度万行，以这个六度的内外妙行来作供养。这个都是讲我们要修事供，以事供来摄行愿，来摄妙理。以事供来断除我爱执，来积累殊胜的福慧资粮。

“伎乐涂香及伞盖”，“伎乐”是指神通供。“涂香”是指修头陀行的戒行供。“伞盖”是行八正道的供养。所以我们献上伞盖是行八正道。我们看到四大天王里面，有天王拿一个宝伞。这个宝伞也是提醒我们，我们要好像伞能够遮风、避雨、遮阳一样的，这个伞盖也能够提醒我们要保持正见，要行八正道，要不被世间所染污。其实寺院里面四大天王的这个造像，拿伞盖的话，这个伞盖最好是撑起来，打开来，不要把它关起来拿在手上。撑起来这个缘起就很好，就说我们在寺院里面修学的人，都能够常持正知正见，能够保护自己的心，不被世间的邪知邪见所染污，这个都是表法的，伞盖。

最胜衣服最胜香，末香烧香与灯烛。

——皆如妙高聚，我悉供养诸如来。

“最胜衣服最胜香，”衣服能够遮蔽身体，保护身体。我们同样的，要着柔和忍辱衣，来保护我们的法身慧命。

最胜香，“末香烧香与灯烛”，“烧香”，烧香表示我们宏扬戒法之香，香燃烧表示我们要无我利他。这是表法的，点一支或者点三支就好了。

现在的人不太知道，我看衡阳那些寺院，现在可能好一点。以前香一大把一大把地拿去烧，薰得眼睛也睁不开，在寺院里面，初一、十五，眼睛全部都流泪的。那个就不是烧香，简直就是烧庙了，整个寺院都是乌烟瘴气，全部是浓烟滚滚，这个不太好的。所以还是要能够文明敬香比较好，表示我们的至诚心，表示我们的心香一瓣就好了。本来礼佛应该生欢喜心，薰得大家全部都流泪，睁不开眼睛，这个就不太好了。

“灯烛”是般若智慧。

“一一皆如妙高聚，”一一，供品都非常广大，好像须弥山王一样堆聚起来，我都以此来供养诸如来。

供养就分为五种，一种是真物供，实设的，实际上摆上去的物品的供养。真物供养也包括三种，就是自己所有的物品来供养三宝。第二是无主物。我们看到很美妙的湖泊，看到很美妙的风景，看到森林，看到天鹅，看到明月，我们都可以以欢喜心来供三宝，这个是无主物的供养。还有供身，“愿以吾身心，恒献佛佛子，恳请哀纳受，我愿为尊仆。”这个都是真物供。

第二是意幻供，实设意显诸供养。意幻，我们的意观修，观想那个浴池，观想种种的妙用，微妙的受用，那些

都来供三宝。“香遍三千界，妙香涂敷彼，犹如纯炼金，发光诸佛身。”这个都是意幻的妙用供。

第三是愿力供。“别此亦献供，悦耳美歌乐，愿息有情苦，乐云常住留。”我们以我们的愿力来作为供养，愿帮助一切众生离苦，息苦。

第四是无上供，上师无上供养观行法，这个无上供。“犹如妙吉祥，昔日供诸佛，吾亦如是供，如来诸佛子。”文殊师利菩萨是以广大无边的智慧来供养诸佛，这个供养是广大无边的，功德也是最上的。“诸供养中，法供养最。”以广大智慧来供养，这是最殊胜的供养。还有普贤菩萨以广大的行门来供养。所以在《华严经》里面，普贤菩萨代表理，文殊菩萨代表智，理智不二。普贤菩萨就代表广大行，文殊菩萨就代表了深观智慧，所以与毗卢遮那如来共成华严三圣，也就可以包括一切佛教的法门。

普贤菩萨以无边的广大行来供养诸佛菩萨，这个供养，我们通常就称之为普贤云供。底下这个广修供养的第三个偈颂，就是讲普贤云供的，功德是最殊胜、最无上的，称为无上供。

第五就是音赞供。

无著菩萨就说供养三宝的时候要具备六个条件。

第一个条件是发心为得佛果而供养三宝。不是发浅敬的心，而是为成佛果而供养，这个事实上就是回因向果。我们现前能够这样回因向果，现前哪怕供一个苹果，供一个小蜡烛，这个供物虽然很微小，但是我们的心量很广大，功德很广大，都能成为成佛之因。

第二个是要为利益一切众生而献供养，这是回自向

他。前面第一个是上求佛道，这一个就是下化众生了。

第三个就是陈设的供品，一定要庄严，整洁。因为我们在三宝面前种非常微小的因，果报都非常大。所以能够与三宝结缘，这样要尽可能让一切众生与三宝结缘。哪怕他的心不太清净，献供养的话，都能够感得果报。

比方说，《法华经》上说："若人散乱心，乃至以一花，供养于画像，渐见无数佛。"你看，只是起一个散乱心，并且供养的物品很少，只是一朵花，在佛的画像面前献供养，果报都是很好，都是渐次地能够见到无量的佛。所以散乱心供养都有这样大的功德，何况是我们能够以至诚恭敬心来献供养呢？一定要深信，这个所积累的福德智慧是浩瀚无边的，与诸佛所结下的这个缘分也是很广大的。我们能够与诸佛结下很殊胜的缘分，缘分足了，诸佛菩萨才容易以不可思议的加持力，来加持我们。好像我们上午讲的谛洛巴尊者一样，把那个有缘的鱼钓起来，烤焦，扔到水里面去，这条鱼的神识就已经是八地菩萨了。这个就很快，所以我们透过广修供养，去与无量诸佛结下很殊胜的法缘。

经里面还有个记载，说过去古佛的时候，曾经有五百个强盗到寺院佛殿里面去盗取佛眉心的宝珠。（眉心宝珠，表示佛的白毫相。）五百强盗进去盗宝珠的时候，佛前有点那个灯，但是光线很暗淡。这个强盗的首领就拿起箭，用箭头把灯芯挑了一挑，让这个油灯光明更大一点，而这个油灯光明更大一点，照亮了佛的脸。你看，就这么微小的一个因，怎么样？

到了释迦牟尼佛成佛的时候，那个强盗的头子，他就

是谁呀？就是释迦牟尼佛会下天眼第一的阿那律尊者。过去，你看并不是很好的心，为了偷佛陀的这个宝珠，只是拿箭挑了一挑这个佛灯，剔起佛灯的光明来，那么以这个因，现在果报成熟，在释迦佛成佛的会上，阿那律都能够证得“金刚乐见照明三昧”，得到天眼第一，观南阎浮提如掌中庵摩罗果。所以，佛前种小小的因，果报是很大。

佛陀有很多因缘，他会微笑。为什么微笑呢？就是见到众生，乃至于在佛前种非常微细的因，都有很广大的非常好的果报。你看，这样散乱心，不善心供养，都能够感得这么大的功德，所以我们陈设供品，要做到庄严整洁。

第四是供养的时候要三轮清净。能供的人，所供的物品，以及受供的对境，三宝，诸佛菩萨，对这个三者都要不执着，而来行供养。这个就是回向的第三种，回事向理，不要执着于事相，要归到真如理体上来。

第五就是于供养时，断除贪嗔不净心。供养的时候，要断除贪心嗔心，不清净的心。好像我们以前讲到的，噶当派的一个修行人，这个修行人修行非常好，非常精进。

有一次，有一个施主，这个施主很有大力，平时护持各个道场都不遗余力。这个施主听说这位噶当派的大德修行很好，就想来拜访他，预先就派人知会这位法师。这位法师就动了一个念头，就在自己的佛前陈设非常庄严整洁的供品，丰富的供品，就等那个施主来。

之后，他突然就觉悟了，马上就抓起一把灰来，撒在这个供品上面去。为什么呢？因为他前面觉得自己献供养的心，已经起了一个贪心，就是希望说把佛堂布置得很庄严，让那个施主来生欢喜心。这个心就是不善心，就是贪

心，所以为了对治他这个贪心，就破掉他这个贪心，拿起一把灰来撒到供品上去。

另外一位大德就赞叹说："哎呀，这位法师这把灰是对佛陀最殊胜的供养！"

为什么是最殊胜的供养呢？因为能够破掉他自己的贪心，能够对治他自己的习气，所以我们要断除贪嗔不净心。

第六是供养圆满以后，要以回向菩提来摄持。回自向他，回因向果，回事向理，三种回向要具足圆满，这样地来广修供养。

我们看第三个颂子。

我以广大胜解心，深信一切三世佛。

悉以普贤行愿力，普遍供养诸如来。

我深信十方世界都有诸佛的存在，我以普贤菩萨的行愿力，以普贤菩萨称性而修的修行方法，尽虚空、遍法界的，称自己的真如自性的修行方法，来供养一切如来，这个是最殊胜的法供养，也就是无上供。我们前面所说的，五种供养的第四种无上供，第五种就是音赞供。这个无上供，就是此地普贤菩萨的供养是无上供，文殊菩萨的供养是无上供。

普贤云供这个观修的方法就是，从普贤菩萨的胸口发出无量的杂色光明来，每一束光末端都幻化出一尊普贤菩萨来。每一尊幻化的无量的普贤菩萨，他每一尊又从胸口上面又放出无量的光明来，每一束光端都幻化出无量的供养天女，歌女、舞女、花女、香女、灯明女、涂香女、欢喜女、环串女，这些种种的供养天女以种种的微妙供具，来供养十方三世一切诸佛菩萨，尽未来际，无有间断。所

以在十方所有一切诸佛菩萨面前献供养，并且重重无尽，周遍法界，供养十方佛，这个是普贤云供。我们也可以念这个普贤供养云陀罗尼，来修这个普贤云供。

哪怕是我们实际上摆上的供品很小，功德都是浩瀚无边的。一个普通众生没有善巧方便，不知道普贤云供修法的人，他修一个大劫，他的果报跟你这一刹那所修的果报都是一样的。所以要知道这个方便法。

要自成本尊普贤菩萨，然后化现出无量的普贤，每一位化现的普贤，又化现出无量的幻化的供养天女去献种种的供养。

所以文殊菩萨和普贤菩萨，以他们不可思议的神变力，智慧力，行愿力，等持力，来供养十方无量诸佛。因为他们无上的等持力，行愿力，智慧力，神变力，所以使这种供养具有不可思议的功德，并且浩瀚无边。供具无量，供时很长，尽未来际无有间断，供的空间很广大，供的心是称性而修的，所以它就会具有不可思议的无量无边的功德，所以才称之为无上供养。

我们凡夫，虽然不具足，没有好像文殊、普贤这样的等持力，智慧力和神变力，但是我们能够发随喜心。并且我们更要知道，我们的真如自性与普贤菩萨、文殊菩萨也是无二无别的。所以我们由这个真如自性上面来生起深心信解力来，相信我们也一定能够成就如普贤供养云和文殊菩萨智慧供，这样广大的供养，成就广大的供养，积累无量无边的浩瀚功德。

我们讲到此地，大家一起回向。

第八讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
大行菩萨称普贤　重重愿海浩无边
端严示坐六牙象　智慧化生七宝莲
一切三昧皆自在　本来妙德尽周圆
宝威来赞娑婆化　灵感神通震大千
南无大行普贤菩萨摩诃萨

诸位善知识，首先请发无上的菩提心，为利有情愿成佛。

今天是我们此次《普贤行愿品》学修圆满的一会。昨天下午已经讲到了偈颂。偈颂里面也包括了前行、正行和结行。前行就是普贤七支；正行就是广泛地讲说“常随佛学”、“恒顺众生”、“普皆回向”；结行就是普贤行愿法门的九种功德利益。

忏悔业障

昨天讲到了前行七支里面的“礼敬诸佛”，“称赞如来”，“广修供养”。现在我们就讲“忏悔业障”，第四这个一颂。大家都经常念，都很熟悉了。

我昔所造诸恶业，皆由无始贪嗔痴。

从身语意之所生，一切我今皆忏悔。

忏悔烦恼障、业障、报障，能够得到依正具足庄严和成就清净戒律。所以忏悔法是非常重要，“如百年垢衣一日令净”。同样的，我们宿世无量劫造了很多的恶业，透过忏悔都可以清除烦恼，可以洗净业障罪垢，可以铲除恶报，开发心地光明自性，能够成就禅定智慧，获得清净的律仪。

我过去无始劫以来，生生世世所造的恶业无量无边，所以现在人生不如意事，十常八九，障碍多，这些障碍都是我们自己过去生中所造的恶业，所产生的后果。唯有佛，一切恶业忏悔干净了。

从普贤行愿法门来说，她的标准是很高的，乃至于等觉菩萨还有一分生相无明没有破除，那是他的恶业。

凡夫就更不用说了，贪、嗔、痴、慢、疑、不正见，习气很重，业深障重。障碍了我们的清净心，因为业障未消，所以我们修学难以成就。

从普贤行愿法门来说，没有出三界，乃至于造善业，也是三世怨。今生造善业，第二生大富大贵，有大福报，

然后又会造恶业，迷失掉了，第三世又堕落了。“犹如仰箭射虚空，势力尽，箭还坠，招得来生不如意。”所以我们要以普贤行愿法门来持念阿弥陀佛的名号，这个是真正的善，可以帮助我们，这一生一世，超出轮回。

“皆由无始贪嗔痴”，这个造种种恶业的因，内在的因是因为我们内心有贪嗔痴的烦恼。

六道众生贪五欲六尘；二乘声闻、缘觉，他们就贪偏空涅槃，灰身灭智，不受后有，沉空滞寂，就在那个空寂里面，他不愿意出来度众生，贪着于那种禅定；大乘的菩萨，如果修证未圆，他还是会贪度众生；这些都是贪，不贪才能圆满成就。

我们不单单是世间的五欲六尘，一切的享受都能放下，都能不贪，乃至于对于出世间的佛法也不贪着，“法尚应舍，何况非法，如来说法如筏喻者。”法，是工具，度我们超出轮回，不要执着于法。

嗔恚，障碍道业，障碍我们的清净心，必须要断除。

愚痴，不能够辨别那些戴着佛教面具的，那些假的佛法，这个就是愚痴。有些就认为，哦，青海无上师那个法很好。那都是愚痴，没有正见。不懂得选择适合自己程度的修行法门，这个也是愚痴。

所以我们现在要能够转贪嗔痴三毒烦恼为无贪、无嗔、无痴，三善根。“从身语意之所生，一切我今皆忏悔。”贪嗔痴是造恶业的亲因缘，身语意是造业的增上缘。我们造业是依靠身、口和意，这样去造业，所以是造业之具，是增上缘。我们现在要能够对这一切，都按照作法忏，取相忏和实相忏，这样地来忏悔清净。

如何是实相忏呢？《大乘起信论》上说："信妄本空，知真本有。"知道妄本空，真本有，这个就是广大胜解心，就是广大胜解的深信之心。深信无始无明本妄，思我们不生不灭的真心本有。佛之所以能够成佛，就是空本空之妄；众生之所以为众生，不能解脱，就是迷本有之真。真本有，但是显发不出来；妄本空，但是执着于它实有，所以就流转生死了。而佛，成佛，事实上只是空本空之妄。所以祖师说，惟愿空诸所有，慎勿实诸所无，这是庞蕴居士所说的。

惟愿空诸所有，我们现在那些妄执，我们要空掉，空本空之妄。真本有，所以我们能够以无念来契入，狂心若歇，歇即菩提；能够不贪嗔痴，不贪、不嗔、不痴；这个是成就佛道。妄本空，为什么会执着于它实有呢？因为我们凡夫众生起心动念，以有念故，有贪嗔痴。妄虽然本空，但是我们念头一起，贪嗔痴就起，就迷惑了，就执着于这个本空的妄，认为它是实有，所以学佛的人要能够放下妄念，即是正念；狂心若歇，歇即菩提；圆满菩提，归无所得。

随喜功德

第五是“随喜功德”。也是一个颂子，这个都是前面的七支，都是略说。

十方一切诸众生，二乘有学及无学。

一切如来与菩萨，所有功德皆随喜。

我们对于十方世界一切的众生；乃至于声闻，有学的声闻和无学声闻；有学缘觉和无学缘觉；乃至于菩萨；乃至于如来；对他们所有的功德，我们都欢喜赞叹。所以“随喜功德”这一修法非常重要。

我们要像前面长行经文所讲到的一样，向印宗法师学习。印宗法师本来是六祖惠能大师的戒师，但是回过头来拜六祖为师。然后护持六祖惠能大师，随喜功德，所以他也能够成就与六祖惠能大师无二无别的功德。所以要以随喜功德来降伏嫉妒的烦恼。如果凡夫众生因为我执的缘故，他不能够修随喜功德，口里面说随喜，随喜，心里面有嫉妒心，就会看人家不顺眼，看人家的过失。这种人往往都是自寻烦恼，因为你对人家不满，看人家不顺眼，你并不能够造成对他的伤害和打击。

祖师说，一个人如果不能随喜功德，以嫉妒心跟别人过不去，实际上往往就是跟自己过不去。自己内心妄念纷飞，自己障碍自己了，所以我们要修随喜功德。并且我们随喜功德，不单单是口说，而且人家做善事，我们尽量地成就他，帮助他，这个是随喜功德。我们听到《普贤行愿品》这个殊胜的法门，我们很欢喜，我们要随喜功德。我

们随喜功德的话，不单单是口里讲，而且自己要发愿，要能够宏扬这个普贤行愿法门，要能够讲经。

有些人说，哦，我没有这个能力吧，我没有这个辩才吧。其实，不要认为自己没有这个辩才，一念的至诚心去随喜功德，去发愿利益众生的话，就能够得到三宝的加被。好像五代时候，有一位永明延寿禅师，是很著名的，既是禅宗的祖师，也是净土宗的祖师。他的《宗镜录》、《万善同归集》，都是非常透彻地解说佛法。

他没有出家以前，是在吴越王手下做一个小公务员，当库吏。管仓库，管理一些铜钱，一些物资。他信佛以后，因为他是小公务员，没有什么收入嘛，他就盗取国有的铜钱。干什么呢？买东西放生。拿很多公款去买动物放生。后面查出来了，监守自盗嘛，按律就应该要斩首。

吴越王钱叔，他也是信佛的，他就考验一下这个人，看到底是真信佛，还是假信佛。因为判他死刑嘛，对执刑官说："你待他临刑的时候，观察他，如果他很恐惧，就杀掉他好了。如果他不恐惧，就先不要杀他，再看他有什么说法，再来回复我。"

果然在临刑的时候，他坦然自在，欢欢喜喜的。这个监斩官就觉得奇怪，就问他："哎呀，人家都很怕死，你为什么不怕呢？"

他就很高兴地说："如果用我的一条命，能够救千千万万条众生的命，是很值得的，所以我无有恐惧。"

监刑官把这个原话转给吴越王以后，吴越王就赦免他的死罪，然后放他出来了。他也就马上出家了。

出家以后精进修行，但是没有什么口才，他就专念观

世音菩萨。因为至诚心的缘故，晚上就梦到观世音菩萨，拿杨枝净瓶甘露水从他喉咙里面灌进去。第二天早上，就看一切经都能够通达无碍，然后也就辩才无碍了，得到四无碍辩。

所以说要相信三宝的加持力不可思议，要能够随喜普贤菩萨的行愿法门，我们也要随喜普贤菩萨的功德，也要宣扬普贤菩萨的法门。我们真正发这个心，一定得到普贤菩萨和十方诸佛菩萨的加被。

请转法轮

第六是“请转法轮”，也是一颂。

十方所有世间灯，最初成就菩提者。

我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。

前面的两句是所请之佛。请转法轮，请说法，所请的佛是无量无边的，是十方所有世间灯，世间的智慧明灯，是已成之佛。十方所有已成之佛和十方现成、刚成之佛，最初成就菩提者。刚刚成佛，我们就去请佛转法轮。为什么要请转法轮呢？因为只有请转，佛法才珍贵，众生也才珍惜。

“我今一切皆劝请”，现在我以普贤行，以普贤观行的法门，能够幻化出无量的身体，普遍十方一切处，悉皆劝请已成之佛和刚成之佛转妙法轮。这个一定要‘请’。净土法门是无问自说，因为众生根基不够，对这个甚深微妙，唯佛与佛乃能究竟的净土法门不知道请，所以净土法门，你看《弥陀经》，这个是无问自说的。其他的大

法，基本上都是众生有请法，佛为说法。一个是体现了众生对法的珍惜，也体现了法的尊贵。

如果是不请，跟他说的话，根基不够，他会轻视，反而会有一个慢法的罪。你看，有一些出家人应该有这个体会了，坐在火车上面，那些一起坐火车的人，闲得无聊，他跑过来跟你问这个问那个，你要上当了，跟他讲长篇大论，讲一大堆，最后他就一笑了之，根本上就不重视，那样的话，还是不要随便说。

我们长行文已经讲过了，有外层的、内层的、密层的和极密层的请转法轮。《入菩萨行》第三品受持菩提心里面，也有一个偈颂说："我于十方佛，合掌诚祈请，为苦惑迷众，燃亮正法灯。"为了帮助一切众生点亮内心的智慧灯，所以我们要祈请十方诸佛菩萨，祈请十方一切的高僧大德演说妙法，转正法轮。

能够这样祈请的话，我们自己也能够生生世世不会堕入到邪见的黑暗之中，而且生生世世能够得遇正法的光明。所以我们每一天能够念诵《行愿品》的这一个偈颂，就可以增上自己听闻正法的因缘，就可以消除自己无量劫之中曾经谤法的罪业，邪知邪见的罪业。所以我们可以多念诵，"十方所有世间灯，最初成就菩提者，我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。"愿我能够时时从佛闻法。

请佛住世

第七是“请佛住世”，也是一颂。

诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请。

唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。

我们不单单是请究竟圆满的佛住世，我们也请理即佛、名字即佛、观行即佛、相似即佛、分证即佛和究竟即佛，请这个六即佛都住世。六即佛，从事上讲就通于十法界；从理上讲，都是自心之佛；我们都至诚劝请，莫入涅槃。我们也请我们内心的正知正见能够常保持，这个也就是佛出世。

“我悉至诚而劝请”，如何才能够真正劝请诸佛，劝请一切善知识不入涅槃呢？不是口说，而是我们要能够真正地跟善知识修学，能够百分之百地依教奉行，真正实修，这样才能够祈请大德久住世间。

“唯愿久住刹尘劫”，只有久住刹尘劫，这个就是指教化众生的时间很长，得度的众生就很多。并且来说，我们不离依止，常时熏修，功德才能生起。

“利乐一切诸众生”，这是讲久住世间的利益。所以要能够请佛住世，请佛转法轮，说妙法。我们给人说法也是这样，对方真正有诚心，应该为他说法，不要吝法。真正是带着一些人生的困惑和问题来寻求佛法，得到解脱，这样应该为他说法，一定会有立竿见影，转化烦恼的妙用。但是，如果根本上他没有什么诚意，只是闲得无聊，只是好奇，问一些问题的话，就要善巧方便，不要跟他长

篇大论去讲，他轻法慢教就不好了。可以方便一点，推开就好。这个并不是我们吝法，而是对方他没有真正地请转法轮。

总标回向

到“请佛住世”，这里面就已经是第七支了，最后就来一个总标回向。

所有礼赞供养福，请佛住世转法轮。

随喜忏悔诸善根，回向众生及佛道。

“礼”是礼敬诸佛。“赞”是称赞如来。“供养福”，广修供养。“请佛住世”是第七；“转法轮”就是第六；“随喜”是第五，随喜功德；“忏悔”是第四支，忏悔业障。这样七支的修行，普贤菩萨以善根两个字来概括。

所有的断除骄慢习气的礼敬诸佛；断除自赞毁他的称赞如来；断除贪染的供养；断除障道罪行的忏悔；乃至于随喜功德，是随喜他善，自照己失，他人的功德我们随喜，他人做恶事我们不随喜，但是我们也不要起分别心，也不要看他的过失，而应该自照己失，看我有没有与他一样的过失呢？回光返照，这样是随喜功德，这样是不见世间过；乃至于请转法轮，成就多闻的功德；乃至于请佛住世，成就我们能够常时亲近大德的德行；这些我们都回向众生，回向佛道，都回自向他，回因向果，愿一切众生皆成佛道。同时，度众生不着众生相，成佛道不着成佛相，回事向理。

常随佛学

在藏传佛法里面，他们也很重视这个《普贤行愿品》，他们就把这一些概括为前行。以“常随佛学”、“恒顺众生”、“普皆回向”作为正行。常随佛学分为三大部分，这是广泛地来说了。为什么？我们要成佛，就要随佛学。

分为境、行、果三部分。

境，有学修总道、快速方便、最后事义，这里面总共就有四个颂。

行，就有：1、愿行要点。也是一个颂，“我为菩提修行时，一切趣中成宿命。”这个是愿行要点。2、是说法利人。“天龙夜叉鸠槃荼”，这些是以种种的音声来说法。3、是精密证解。一切波罗蜜妙行成就，甚深般若证解。这个是常随佛学的行持。

第三就是果，常随佛学的果位，就是成就真实利他的广大修行。

常随佛学总共有九个颂，其中说境，常随佛学境界的四个颂；说常随佛学行持的也是四个颂；说常随佛学的果是一个颂。从“我随一切如来学，修习普贤圆满行，供养过去诸如来，及与现在十方佛”，从这一颂开始一直到第九颂，“悉除一切恶道苦，等与一切群生乐，如是经于刹尘劫，十方利益恒无尽。”

一、常随佛学的境界

我们先讲常随佛学的境界这四个颂。

（一）学修总道

第一是学修总道，有六句。

我随一切如来学，修习普贤圆满行。

供养过去诸如来，及与现在十方佛。

未来一切天人师，一切意乐皆圆满。

这个是常随佛学的总原则、总纲领。

“我随一切如来学”，我是随佛而学，学佛才能成佛。所以我们向最高的、至高无上的、究竟圆满的、福德智慧两足尊的佛陀学习。

中国古人说：“取法乎上，仅得乎中，取法乎中，仅得乎下。”所以我们如果向最圆满的学，我们能够得到中等成就；我们向中等的学，我们得到下等成就；我们向下等的学，我们难以成就；所以我们要常随佛学。

佛陀，他是断德、智德、悲德，三德圆。

断德，是佛陀已经圆满地断三惑了。断见思惑，断尘沙惑，断无明惑，断除了一切的烦恼，了生脱死，得到究竟的解脱，这个是断德圆满了。

智德圆满，佛陀具有一切种智，有如所有智，尽所有智，能够穷法底源，对一切法都究竟了知，是全知者，而

同时又能够观察众生的根基。佛陀虽然证德很圆满，如果他不能够观我们的根基，他所说的法门我们不相应，我们也没有用，所以也能够应机说法，适应众生的种种根机。“佛以一音演说法，众生随类各得解。”所以这个智德圆满。

佛陀不单单是断德、智德圆满，福德圆满，而且慈悲心也是圆满无量的，悲德，佛陀能够以无缘大慈，同体大悲，方便善巧地运用智慧来救度十方法界一切众生，使一切众生也都能够得到解脱。

佛陀他救度众生，他那个救苦救难的大慈大悲心，不单单是局限于一人一事，一地区，一世界，而是遍及于十方一切无量世界，遍及于一切众生，拔济一切的苦难，所以佛陀的这个悲德圆满。就是佛陀对我们的恩德非常大，佛陀的慈悲心非常深切广大，是无法用语言来表达的。因此我们要常随佛学，以佛走向解脱的道路为榜样，深信我们沿着佛陀的足迹走下去，我们像圣者那样修行，我们也能够迅速地圆满成佛。这是我随一切如来学，常随佛学的总纲领，总原则，这是第一个方面。

总纲领是三个：

第一，学佛以佛为师表，不取一事一技之长为师表。你不要只是学一点点，不要得少为足，要广泛地随佛所学。佛陀所说的八万四千法门，都是一个补特伽罗要成佛所需要的，所以不要以一经一法一咒为究竟，要常随佛学。第二，学佛者以普贤圆满次第行愿法门，为修学的决定法门。门门深入，不执一门为究竟，不以一法为圆满，这是第二句“修习普贤圆满行。”

普贤的圆满行，第一个是称性起修。称自性而来修，以修德显发性德。第二个是在日常生活之中修，在五欲六尘的境界里面回头，显发自己的真心。“于诸惑业及魔境，世间道中得解脱，”在这个里面去修，去成就，也就是六祖大师所说的，“佛法在世间，不离世间觉。”第三种特质是无我利他，而能够成就自利。总而言之，普贤圆满行，功德无量无边，这是“修习普贤圆满行”。

第三，学佛者应该礼敬供养，承事过去、现在、未来三世一切诸佛如来，仰祈三世诸佛加被，能够意乐圆满。所以底下的这个“供养过去诸如来，及与现在十方佛，未来一切天人师，”我们随过、现、未三世佛修学，学什么？学佛陀意乐圆满。佛陀的起心动念都是与真理相应，与智慧相应，与道德慈悲相应。

反过来，我们凡夫的内心，所起的念头，总是充满了妄想，困惑，烦恼，甚至还有种种损人利己的想法，凡夫的意乐是不圆满的，是有缺陷的，所以说我们要“一切意乐皆圆满。”

要常随佛学，就是学佛的意乐圆满。佛陀举心动念，先有光明；凡夫起心动念，尘劳先起；所以我们要常随佛学，学佛的意乐圆满。学佛一样，举心动念都是与真理相应，这个是法身佛。与智慧相应是报身佛。“弟子心中常生智慧”是报身佛。与道德慈悲相应是化身佛，帮助众生，无我利他。所以我们要学佛的意乐圆满，我们举心动念，都是念念与真理、与智慧、与慈悲、与道德相应。怎么修呢？六祖大师有个开示，“我此法门从上以来，先立无念为宗，无相为体，无住为本。”这样地去修，一定能

够一切意乐皆圆满，这个是“常随佛学”的境界。

“常随佛学”，我们这个学修的总原则，总纲领就是这三条。第一条，就是以佛为师表，不会取一事一技之长为师表 。第二条，就是学佛，我们以普贤圆满次第的行愿法门为修学法门，门门深入。第三条，就是我们礼赞供养过、现、未的佛，学佛的意乐圆满。

（二）快速方便

常随佛学的境的第二个方面是快速方便。就是两句，半个偈子。

我愿普随三世学，速得成就大菩提。

我愿意普遍地跟随过去、现在、未来，三世的一切佛，向三世的一切佛陀学习，就能够很快地成就大菩提。成佛以后，以种种的方便去弘扬佛法，救度众生。所以我们得到了诸佛意乐圆满的加持，诸佛已经意乐圆满了，能够加持我们，我们更加要修自心。我们自心要钦佩佛，要喜乐法，钦佛乐法，这样的意乐一生起来以后，我们就能够生起勤奋勇敢地精进地修行，所以就一定能够快速成就。这个是快速的方便。

如何能够快速成佛呢？就是这两句话，“我愿普随三世学，速得成就大菩提。”学佛的意乐圆满，同时又能够普随三世佛学，又能够勤奋勇敢精进去修学，并且能够普聚资粮。就是尽三世诸佛所学而不让，多闻遍通三世如来已得成就之成法，这个是普随三世学。随普贤圆满次第之殊胜行愿法门修行而无缺、无漏，这个就能够善修意乐，

就能够真正做到普随三世学。

这个还是有仪轨，讲经嘛，我们只是略说一下。温萨巴尊者有这方面修行的仪轨。每一天修六次，意乐圆满就一定能够生起来；生起来以后，一定能够稳速不退；又稳当，又快速，又不退转，这样地来成佛。稳速不退登大觉位，这样都是因为普修学普贤行愿法门，常随佛学的功德。

（三）最后事义

境，常随佛学的境，最后事义就有两个颂子，第一个颂是亲近诸佛。第二个颂是教化众生。

1、亲近诸佛

亲近诸佛这个颂：

所有十方一切刹，广大清净妙庄严。

众会围绕诸如来，悉在菩提树王下。

这一偈就是开示我们，我们不是要常随佛学吗？那我们就要亲近诸佛，我们就要依止诸佛去求学。求学的话，如何如理如法地依止呢？他的法要，他的原则是什么呢？原则是四条，就是这个偈颂就概括了。

第一条是不局限于一地一处，而是所有十方一切刹，我们常随佛学依止佛，这个范围境界是很广大的，所有十方世界一切佛刹，我们都依止佛修学。不会好像坐井观天的青蛙一样，得少为足，听到一点点就满足了，这样就错

误的。不会蝶性，不会好像蝴蝶一样，浅尝辄止，心浮气躁，飘忽不定。蝴蝶这里飞飞，那里飞飞，这样的话，不是常随佛学如理依止的方法，这样是错误的。我们要能够常时地亲近诸佛，并且在所有十方一切佛刹之中去常随佛学。

第二个依止求学的原则，亲近诸佛的原则，就是要随大众和合学习，大众也一定要戒德清净。

第三个原则就是时常亲近诸佛，不离开。佛陀说法的每一次法会，我们都参加，心里面明白，有一次法会我没有参加，那就会缺少一类的方便善巧，我们的修行就难以圆满。这个是第三个原则，事实上就是第三句，“众会围绕诸如来。”

“众会围绕诸如来。”“众会”就是在大众之中修学。“围绕诸如来”就是常时亲近不离。这是常随佛学的方法。

第四个原则就是妙庄严。“妙庄严”就是说法者妙德庄严 。

“广大清净妙庄严”，诸佛，他的佛土是广大清净妙庄严的，也是因为佛陀福慧两足尊，所以才能够成就“广大清净妙庄严”，这个是说法主妙德庄严。

然后会众庄严，大众庄严是什么？“众会围绕诸如来”，都是大菩萨围绕诸如来，我们随佛学，大众也庄严，诸大菩萨为伴侣。

觉树庄严就是第四句，“悉在菩提树王下。”这个是比方我们觉树庄严，我们本觉的树根，得到大悲水的浇灌，得到智慧的滋润，能够开花结果。所以说亲近诸佛这一颂，事实上就是说依师法，道之根本依师法。

2、教化众生

第二颂就是教化众生。

十方所有诸众生，愿离忧患常安乐。

获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余。

普贤行愿法门的教化众生，“普”就是普利众生，一个众生也不会舍弃。“贤”就是贤德教化，次第圆满，按照普贤十大愿王次第修学，门门深入。所以“十方所有诸众生”，这个就是我们常随佛学以后，教化的对象，我们是教化十方所有的一切众生。

教化的方法就是“愿离忧患常安乐。”最初是教导众生要离忧患。如何帮助众生远离那些愁忧灾患呢？远离那些烦恼痛苦呢？如何帮助众生永不历三恶道之苦，息灭三恶道轮转生死的苦难呢？我们要教化他，息心就是息灾。要教化他不要起贪嗔痴，不要造恶业，不要造非福业。不起贪嗔痴，就能够后世不堕三恶道，现在就能够远离愁忧，灾患，烦恼，痛苦。这个是第一步，这个是“愿离忧患”。

如何能够“常安乐”呢？如何能够帮助众生，教化众生“常安乐”呢？就要教他广修善法；更进一步要教化他，能够通达无我；乃至于教化他，能够断一切见。提婆菩萨说，初遮止非福，中间就通达无我，最后就断一切见。初遮止非福，中通达无我，后断一切见，知此为善巧。知道这样修行，就是善巧方便了，就是有善巧，有智慧。就能够帮助众生得到人天的暂时安乐和常乐我净涅槃

的究竟解脱的安乐。这是“愿离忧患常安乐”。

还有更深的法门，更进一步就是教化众生，能够得到大乘普贤菩萨的不可思议的解脱境界的法门。本品叫做《大方广佛华严经•入不思议解脱境界普贤行愿品》，大乘普贤菩萨不思议解脱境界的行愿法门，这个我们也应该常随佛学，去教化众生，让他们都能够知道，都能够修学。

为什么说是不思议解脱的境界法门呢？

因为第一个，我们修普贤行，无我利他，而能够自己获得法利，所以说她是甚深，“获得甚深正法利。”你看，我们修学普贤行，尽虚空、遍法界去修行，这个是无我，这个是利他。我们尽虚空、遍法界地去帮助众生，完全无我的时候，实际上怎么样？非常微妙的，我自己成就很快，帮助众生就是成就自己，自己能够获得甚深正法利，所以说她很甚深。利他能够自利，一般人不理解，不了解，不透彻，不能深信，普贤行愿法门，所以说她甚深。“正法利，”正，是因为无我，无我就为正。

第二，修普贤行愿法门，发广大的菩提心，尽虚空、遍法界，尽未来际不间断地教化众生，这样地去行持，不说断自烦恼，而自烦恼自然就能够灭除尽无余。以甚深广大的菩提心，尽未来际帮助众生，不需要刻意地去断自己的烦恼，烦恼自然断尽无余，“灭除烦恼尽无余”，所以说她甚深。现在我们就可以明白了，教化众生，他的对象是十方所有诸众生。他的方法是“愿离忧患常安乐，获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余。”首先教众生离忧患的方法，教众生得安乐的方法，然后教众生修学普贤不思议解

脱法门，能够“获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余”，迅速成佛。所以普贤法门是不可思议的法门，我们学佛最大的利益就是开发智慧，断除烦恼，就能够清净自在。

有一些人学了佛，他没有正知正见，老是着相修行。说，哎呀，哪个寺院开光了，我见到佛了，我在虚空中见到菩萨了，我见到观音菩萨了。这个很糟糕，你看海南的南山寺，他们那个海上观音开光，就有人伪造，电脑上面制作， 在空中间现一个观音菩萨，然后到处送。噢，这是我们开光时候显出来的观音菩萨像。这样是执着，愚痴，迷惑。还有很多拿着这个相片流通，你看看，这个观音菩萨感应，在海南南山寺的空中现出来了。这个没有正知正见，我就看到很多法师也好，居士也好，拿给我来看，还很高兴。

如果你烦恼没有断，你见到佛菩萨又怎么样？你见到观音菩萨现身又怎么样？最关键是要开发智慧，不要着相修行。不要开口闭口说，哎呀，我见到佛了。

原来岐山开光也是这样子，他们有人跟我说：“哎呀，我看到现场，观音在空中。”

我说：“哎呀，随喜，随喜，你功德大，我看不到，我业障重。”

不是说看不到，如果你修行相应，真的有禅定智慧，肯定可以。但是不要着相修行，不要在表面上下功夫，不要只是片面地宣扬这些，那你就错了。如果你烦恼没有断，你见到佛，佛还是佛，你还是你。你烦恼的时候，你还是痛苦不堪，有什么用？所以归根结蒂，学佛是智慧的成就。我们学了这个颂，我们就可以明白，对不对？

还有一些人说："哎呀，我学佛，我学打坐，我修禅定，我开发了神通。你看，我不用望远镜，可以看到千里万里之外。"

先不管你是不是打妄语，就算是你真的有这个神通，如果你没有开发智慧，没有断烦恼，也是没有用。为什么没有用？烦恼来的时候，你看得越远，你就烦恼越多。不看还好，越看就越烦恼，一看气就来了。为什么呢？因为你没有断烦恼，你还有贪嗔痴。你这个神通有什么好处？有什么利益？没有，只会障碍你。

如果在你无我空慧没有成就的时候，你有了神通，人家在很远很远的地方诽谤你，某某人怎么样怎么样，说得你一无是处。但是你有神通，马上就知道了。一知道，烦恼一来，麻烦就来了，为什么？你起嗔恨心了，你嗔恨心一起，烦恼一来，你嗔恨心比其他任何人都还要厉害。因为你有了神通，你嗔心一起，破坏性就很大，造的罪业也就很大了。

所以学佛是要以智慧断烦恼，不要着相修行，不要求那些枝末的神通，不要单单去修禅定，最关键是要先成就智慧。所以，如果没有了解佛法，没有正知正念，要说求什么禅定法，我是不会教。为什么？没有用。如果没有断烦恼，没有开智慧，你要有神通，你就糟糕了。因为你破坏力更大，你造的罪就更深，就更大，你下地狱比任何人都快，射箭一样，坐火箭一下就冲下去了。

我们学了这个要明白，是智慧成就。"获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余"这个才是最重要的。你看，有一些人修大威德法，观行有一点功夫了，但是他没有证悟空

性。哪个对他不好，他眼睛瞪起来，看人家一眼，那个人就死掉了。这个恶业造多大？其实就算你有了神通，也不值得到处去宣扬，去夸耀。

学佛，归根结蒂是要学修普贤行门，要开发智慧，要运用佛陀的智慧，运用普贤菩萨行愿法门的智慧，让我们的修行与日常生活融为一体，以修持指导生活，以生活体现修持。以修持指导生活，是偏重于对居士讲的，我们在生活中间了生死。以生活体现修持，是对法师讲的，是偏重于在了生死中生活。所以在生活中间了生死，在了生死中间生活，这样是真正地修学普贤行愿法门。

那么前面这四个颂，是讲我们常随佛学的境界。

二、常随佛学的行持

接下来的四个颂，是讲常随佛学的行持，也分为三个方面，愿行要点一个颂，说法利人一个颂，精密证解两个颂。

（一）愿行要点

愿行要点就是“我为菩提修行时”，这个很重要。

我为菩提修行时，一切趣中成宿命。

常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。

常随佛学的行持，也有四个要点，这个都是窍诀，我们一定要能够真正地闻思，去实践，不过没有办法详细展开来说，讲得越细，大家福报越大，因为能够修嘛。

常随佛学的行持有四个要点。

第一个要点，修行是为了证得无上菩提。虽然经过三大阿僧祇劫这样漫长的时间，也不会生退转，不会嫌它久远，不会忙乱成事，不会轻忽，不会懈怠。实际上普贤行愿法门是讲念劫圆融，一劫可以缩为一念，一念可以成为一劫。念劫圆融，这个是普贤菩萨智慧广大，行持圆满，重重无尽，事事无碍，所以三大阿僧祇劫就等同于现前一念。这个就是第一句“我为菩提修行时”，向佛学习，常随佛学，行持，真正修行的第一个要点就是，我修行的目标是为了成就无上菩提，所以经历很长时间，我都不会退转。

第二个要点，我们在了生死中生活，那么修行中间，没有解脱，有生死轮回，不管你堕到哪一道，都能够不舍离普贤菩萨的十大愿王，以这个坚固的信念来受持于心，就能够成就宿命种子，所以说“一切趣中成宿命。”

“一切趣”就是一切道。在一切道之中都能够记得，都能够不舍离普贤行愿，这个宿命的种子。因为我现在发

了愿，所以我生生世世都能够按照普贤行门去修，就能够成就宿命，都能够不忘失，都能够有宿命通，哪怕就算是堕到恶道里面去，还是不退信愿，一定就可以得到普贤菩萨的救拔，所以说“一切趣中成宿命”，这是第二个要点。

第三个要点，在常随佛学的行持之中，愿得常在人中受生，出家修净戒。我们常随佛学的行持，我们要发愿常生人中，并且能够出家，能够修持净戒，持清净戒。《大般若经》上说，南瞻部洲的人有十六种殊胜，堪能现生证得大般若。同样的，我们出家受戒不犯，也有十六种殊胜。不展开来讲这个十六种殊胜了。

总而言之，第三个行持要点就是说“常得出家修净戒”，行持净戒，为什么?因为以行持净戒的这个功德可以快速成佛。小乘声闻的别解脱戒；大乘显宗的菩萨戒；大乘密宗的三昧耶戒；我们都能够清净守持。

第四个要点，“无垢无破无穿漏。”我们见到那些持戒清净的人，能够“无垢无破无穿漏”，持戒的人,我们恭敬赞扬承事供养。见到有犯戒的人，我们不作轻视，不会恶心骂责，能够照察己身的功过，回光返照自己有没有这样的过失,这个是利他的无上资粮。同时，持净戒也是自利，快速成佛的大方便。

“垢”，就是因为无知，没有了解戒法，没有智慧。因为无知，所以见闻随喜之罪。无知，人家犯了戒我们还随喜。

“破”，就是已作加行,未犯根本。已经有加行，但是没有犯根本戒的罪。

“穿漏”，是犯根本戒的罪。

“无垢无破无穿漏”，就是说我们能够持戒清净，并且利他、自利。所以佛陀在经上说，“宁舍命，不舍戒。宁舍戒，不舍见。”宁愿舍弃生命，不会舍弃戒法。因为生命舍弃，我们福报没有尽，还有机会再得到。我们舍弃戒法，造恶业就流转三恶道。但是有一些，如果是很难守持的话，“宁舍戒，不舍见”，最根本是见，见地不可以颠倒，不可以破，不可以错，所以要圆融无碍。所以我们能够常随佛学，能够“无垢无破无穿漏”地守持戒法，能够常得出家，生生世世能够随佛出家。

《大智度论》上说：“孔雀虽有色严身，不如鸿雁能高飞，在家虽有五欲乐，不如出家功德胜。”所以要发愿修习普贤行门，“常得出家修净戒”。孔雀虽然尾羽很艳丽，但是比不上那些大雁能够高飞；在家虽然有世间的五欲之乐，但是不如出家的功德深。

所以《大乘本生心地观经》上说：“若有男子女人，一日一夜出家，二百万劫不堕恶道。”我们应该很欢喜，你看最起码的，有一些短期出家是49天，这样功德也是很大了。这个清净修行，出家一日一夜，都能够二百万劫不堕恶道。所以这个是我们常随佛学的行持，愿行的要点是这四个方面。

“我为菩提修行时，一切趣中成宿命。”这个宿命很重要，你这个愿力很重要。

我们知道五祖弘忍禅师的前身吗？四祖道信禅师住世弘法度众生的时候，他住的破头山也在黄梅，那个破头山上有一个七八十岁的老人家，那个老人家很精进修行，并

且他也利他，利他干什么呢？他就在那个山上到处去种松树，也不要报酬。

有一天，他就跑去向道信禅师求法。禅师说："哎呀，你年纪老了，我开示你，传法给你，你也无法去度众生，这样吧，如果你能够以年轻的身体再来，我一定传法给你。"

这个老人家就顶礼而退。他就走了，离开破头山，就走到一条大河边，就看到一个年轻的女子在河边洗衣服，他就过去说："姑娘啊，你看，我这么大年纪了，我想到你家里借住一晚上可以吗？"

女子就说："我做不了主，家里有父亲，有哥哥，你去问他们吧，他们同意就可以了。"

老者就笑一笑说："好，好。"然后他就走了。

很奇怪，第二天，这个河边洗衣服的女子就怀孕了。为什么你知道吗？这个栽松道者，他说到她家里借一晚上，不是说真的去她家里，而是借她的肚子用一用，来投胎嘛。（众笑）

这个女子十月怀胎，就生下一个儿子。这个女子也觉得很奇怪，莫名其妙，也没有跟其他男子有什么不净的行为，任何事情都没有，也没有跟人交往过，怎么会突然怀孕呢？前面以为可能肚子里面长了一个肿瘤，然后她的父亲和哥哥就不相信了，以前是不开放，就说："哎呀，是不是很不正经，有辱我们的门风。"就把她赶出去了，不让她在家里了。

她有苦难言，就抱着这个刚生下的小孩子，来到河边。就说："今日无情似有形，"我本来没有跟任何人去

产生什么感情，为什么能够生下你来呢？“冤家到此不分明，遍身有口难分辩，急水滩头洗不清。”搞得我跳到黄河都洗不清了，很生气，把小孩子扔到水里面去了，看着小孩子流下去。很奇怪，第二天再去看，那个小孩子没有沉下去，小孩子逆流而上，漂在水上面，并且有很多的鸟用翅膀遮盖他，不让阳光射他。这个周姓的女子就很不忍心说：“噢，可能这个小孩子还是很奇特。”就把他抱起来。

但是她还没有什么生存的能力嘛，所以母子两个就以讨饭为生。

有一次讨饭，就经过一个地方，有一个人很懂相术，他说：“哎呀，你那个小孩子了不起，如来三十二相，他只差七相，只是缺七相不逮如来，赶不上释迦佛”。所以就跟她说：“你要好好抚养他。”然后一直把这个小孩子带到七岁。

到了七岁以后，有一天，他们经过了四祖道信禅师的寺院，母子两个就到大殿里面去礼佛。这个周姓女子想着：“你看我这个真是莫名其妙，无缘无故怀个小孩，还要把他养到七岁。”很难过，礼佛忏悔。

那个小孩子就很奇怪，他跑到大殿里面去拜了佛以后，把拜垫一转，腿子盘起来，好像老僧入定一样，坐在那里不动了。

这个香灯师觉得很奇怪：“哎呀，怎么有个讨饭的带一个小孩子，在我们大殿一直就不走。”就去告诉知客。

知客就很生气，过来斥责那个周姓女子：“赶快把你的小孩子带走，不要来染污我们这个佛殿。”这个知客还

是有分别心，没有平等心，凡夫嘛。

哪里知道这个小孩子一点都不畏惧，他马上就站起来，理直气壮说："谁能够赶我走？是你们方丈请我来的。"（众笑）

这个知客就跑去找道信禅师："师父啊，有一个讨饭的，带个七岁小孩，这个小孩子口气很大，说是您请他来的，说是您跟他有约定的。"

道信禅师就很奇怪，也就到大殿来，他就看这个小孩子，眉清目秀，相好庄严，出家倒是很好，剃度做一个驱乌沙弥都还蛮好，不过就可惜太小了一点。

然后这个小孩子就礼拜道信禅师，说："我向禅师求法。"

道信禅师说："求法嘛，好是好，要出家嘛，也是好，不过可惜小了一点。"

这个小孩子马上就大声抗议："我老来你就嫌我老，我小来你又嫌我小。"（众笑）

道信禅师马上就想起来，是喔，几年以前，是有这个破头山上种松树的老头子不见了，他当时是来向我求过法，我当时也确实答应过他，"如果你年轻，我就来度你，我就来给你传法。"恐怕这个就是种松树的老头子来了。然后就同意了，就把这个小孩子留下来，给他剃度了，做一个小侍者，跟在师父身边。

这个周姓女子解下一个包袱了，她就到外面自己去找生活了。

然后他渐渐地就长大了，并且根基很利，长大以后就是我们禅宗的五祖——弘忍禅师。

大家有没有去过五祖寺？五祖寺有一个圣母殿，这个圣母殿就是为了纪念弘忍禅师的母亲。

五祖大师后来广度众生了，度化六祖慧能大师，大家都知道了，神秀禅师作一个偈子，六祖大师也作一个偈子，五祖就把衣钵传给六祖了。然后给他传法的时候，就说了一首偈子："有情来下种，因地果还生，无情既无种，无性亦无生。"这个偈子我们就不说了，说就说很长了。六祖大师以后，这个禅法就遍行天下。五祖弘忍禅师能够慧眼识人才，这个功德也是无量。

到周姓女子晚年的时候，她年经老了，所以五祖弘忍禅师就接她到五祖寺来住。但是在一般人眼里，认为他又没有很好地孝顺母亲。为什么呢？因为他母亲年纪也大了，他并没有说很恭敬去照料母亲。而是要求母亲每一天要做多少针线活，要为大众服务，每一天要念多少佛号，每一天要扫地。有一些跟随五祖修行的人，这个心觉得不舒服了。后面甚至于这个五祖的母亲过世了，五祖也没有说厚葬，而是很薄地给她举火荼毗，就火葬了。所以有一些出家的师父们就觉得："哎呀，这个五祖怎么这样子，怎么不会去很好地孝顺母亲。"

有一些人想不通，就把自己的衣单包起来，准备走了，说："这样子的话，我们不跟他学了。"

这时候，五祖的母亲就在空中显出身来给大众说法："诸师不必退道心，吾儿为我了前因，三世罪业从此了，菩提依旧证全身。"

事实上五祖大师那种孝顺母亲是大家看不懂的。他让母亲精进念佛成就，让母亲能够为三宝，为大众服务来忏悔业障，来显发本具的智慧，所以这个是真正地孝顺母亲，是以法来孝顺母亲，帮助母亲得解脱。所以我们看五祖弘忍禅师，可以说是“一切趣中成宿命”的典范。

希望我们也能够这样子，能够永远都不迷失，能够“一切趣中成宿命，常得出家修净戒”。

（二）说法利人

第二个方面，是说法利人，说法利人是一个颂子。前面是愿行要点一个颂，四个要点。行持的说法利人也是一个颂。

天龙夜叉鸠槃荼，乃至人与非人等。

所有一切众生语，悉以诸音而说法。

这个是我们常随佛学的行持，我们还要为众生说法。佛是圆融无碍的，“佛以一音演说法，众生随类各得解。”佛陀在说法，在一切众生听起来，就是他的那个声音，就是在给他说法。在人听起来就是人的声音，在中国人听起来，在说中国话；在印度人听起来，在说印度话；在鸟听起来，在说鸟的语言；所以众生随类各得解。

我们常随佛学，说法利人，也愿我能够通达一切众生的语言，能够通达他们的语言，所以“悉以诸音而说法”。以他们的语言来为他们说法，以天的语言为天人说法；以龙的语言为龙说法；乃至于以夜叉的语言为夜叉说

法。夜叉就是捷疾鬼，鸠槃荼就是甕形鬼，就是这些鬼道的众生，我们用鬼道的语言来给他说法。

乃至于对人道的众生说法，也是用人道的语言，对北京人说北京话；对广东人说广东话；对上海人说上海话；对温州人说温州话；对外国人说外语，对英国人说英语。乃至于对老鼠，对鸟兽，对苍蝇，都能够依照鸟语兽言，去为它们说法。所以说“天龙夜叉鸠槃荼，乃至人与非人等，所有一切众生语”，这些众生语言我都能通达，天的语言也好，龙的语言也好，鬼的语言也好，人间的种种语言也好，非人的，一切种种语言也好，我们都能够通达他的语言，能够为他说法，所以“悉以诸音而说法”。

所以我们看那个翻译的功德也很大了，也就是在沟通这个语言。

并且说法的时候，要发心清净，“非求自显，乃欲益他”。不是为了显示自己，而是为了帮助众生。“悲、诚、无染”，以大悲心来说法，以至诚恳切心，以没有染污，不贪着名利的心来说法。“学修有次第”，按照次第来教导众生学习修行。“不执己见，不随自语，慈愿说法，通达异类。”不会执着于自己的见解，而是按照佛陀的见解；不会随自己的语言，而是随顺众生的根器和意乐，来以慈悲心，愿为众生说法；乃至于对于异类，对于一切天龙夜叉鸠槃荼都能说法。

并且“说而无说，无说而说。”

“说而无说”，为什么？因为无法可说是名说法。“说而无说”，就是说我们要透过这个法，见到我们不生不灭的真心。要因指而见月，你不要执着于分别这个法的

名词，名相。不要执着于法，执着于法就失去法。执着于心就失去心。执着于法，你就会起分别、起执着，正法就失去了，就隐没了。其实执着于你的心，就失去不生不灭的真心。这个就是假名的，事实上是不会失去的，不过真心不能起妙用了。

“无说而说”，为什么？既然无说，为什么还要尘说刹说，尽未来际说呢？为了报佛恩，为了令正法久住，为了护持胜教，为了拔济现前当来一切众生的生死轮回之苦，所以我们要“无说而说”，这个是说法利人。

（三）精密证解

常随佛学行持的第三类，就是精密证解，分为两个内容，两个颂子。

1、一切波罗蜜妙行成就

第一个是一切波罗密妙行成就。

勤修清净波罗蜜，恒不忘失菩提心。

灭除障垢无有余，一切妙行皆成就。

“勤修清净波罗蜜”这个偈颂就是讲要发菩提心，行菩萨道。我们的行持，要发菩提心，行菩萨道。“勤修清净波罗蜜”就是讲，我们已经发了菩提心以后，要勤奋地精进地修行菩萨的六度万行，六度波罗蜜，乃至于十度，百度，千度，无量度，这样的波罗蜜。已经发了愿菩提心以后，要有行菩提心，要有实践。行菩提心的主要内容就

是“勤修清净波罗蜜”。

“波罗蜜”就是于法究竟。“波罗蜜多”就是彼岸到。“清净”就是在修行的过程中间，不住相，不着相，没有私心杂念，这个是“勤修清净波罗蜜”。

并且“勤修清净波罗蜜”，也是表示愿行相资，愿菩提心和行菩提心互相成就。有愿菩提心，就一定有行菩提心。以行菩提心来显发以前所发的愿菩提心真实不虚，以愿菩提心来指导行菩提心的修行，所以说“有行无愿，渡海无方，有愿无行，数他珍宝，愿行相资，决成佛道。”所以“勤修清净波罗蜜”，要愿行相资，愿菩提心和行菩提心相得益彰。

“恒不忘失菩提心”，菩提心不忘失，为什么？“忘失菩提心，修诸善法，是名魔业”。如何才能够不忘失呢？菩提心的不忘失法，比方说我们可以修菩提心的秘授仪轨；我们可以修菩萨的六次瑜伽；这些都能够恒不忘失菩提心。

“灭除障垢无有余”，“障”是指三障，烦恼障，业障，报障。报障，因为是异世受报，又称为异熟障。

“垢”也有三种，就是“于弊下境所起贪欲，名贪垢”。对于那些很低劣的欲乐，世间欲乐之境，如果学佛，行菩萨道，还起贪欲的话，那就是已经退堕了，是贪垢。乃至于有嗔垢，有痴垢，要灭除这些障垢无有余。

“一切妙行皆成就”，“妙行”就是身妙行、语妙行、意妙行。能够远离十恶行，就是妙行。能够欣赞，欣乐佛法，这个是妙行。我们说最殊胜的妙行是什么？就是不思议解脱境界普贤行愿，这个是妙行，这个是“一切妙行皆成就”。这个是六度的妙行成就。

2、甚深般若证解

第二个是甚深的般若证解，也是一个颂，这个颂很重要。我们在生活中间如何修行呢？你懂了这个颂，在生活中间，你绝对不会迷惑，不会颠倒，不会起烦恼，那么你就是世间的菩萨，就能够在人间行菩萨道，就能够度众生而不被众生所转。

于诸惑业及魔境，世间道中得解脱。

犹如莲花不著水，亦如日月不住空。

我们面对惑业魔境，无论是世间的还是出世间的，都不为所困，能够自在解脱。底下是打比方，好像莲花出污泥而不染，能够纯净香洁；好像日月照临大地，生长万物而不住空，运行无碍，无住。

“世间道中得解脱”是犹如莲花不着水；出世间道得解脱是“亦如日月不住空”。也就是说，世间道中修行要不着有，出世间修行要不着空，不着有，不着空，行于真，行于中道，这样的修行。出世间的求解脱着空的，比方说小乘，声闻、缘觉，他们就着空了，就偏空了，就没有真正做到“犹如日月不住空”。“佛法在世间，不离世间觉。”这个偈颂就是告诉我们，如何在生活中间修行，在生活中间解脱。

前面的前行，讲到我们家里面的佛堂，是一个坛城的模型，是个小坛城，我们诵经只是实习。我们真正的修行在哪里？真正的修行在社会上，在待人接物，面对一切人，处理一切事的时候，我们都能够不迷惑，不颠倒，不

起烦恼，这样是真修行。在生活中间解脱，在面对社会人群中间得成就，明明了了，不迷惑，不颠倒。所以修行一定要在社会的大坛城里面修，要在生活中间修。

有一些居士，他没有正知正见。总是跟我说："哎呀，我这个修学的环境不好，我家里面障碍重重，我没有办法清净下来修行，我出家好不好？我出家了，你看寺院里面的法师们多清净。"

要这么讲，如果你想，你要求出家修行，你是为自觉觉他，自利利他，以这样的正知正见来出家，这个当然很好，当然要成就。但是如果你是为了逃避现实，想找一个清净的环境来逃避一下，那我劝你，最好放下你这个出家的念头。因为可以实话告诉你，就算你进来了，用不了多久，很快就会自动跑出去。为什么？因为寺院也是社会的一个组成部分。出家人，法师们，他也不是生活在真空之中，他们也是跟常人一样，也是有血有肉，血肉之躯，也是有情感。不过他们超胜的地方是能够闻思佛法，正在修行道路上面，但是并没有圆满。

如果你带着一种烦恼心，你来找清净，你是找不到清净的，你会觉得还是不清净。为什么？你的心不清净，你走到哪里都不清净。就算是都是大菩萨示现，在你看起来，这也是过失，那也是过失。不是人家真的有过失，而是你自己心不清净，所以，关键是要在生活中间修行，在面对烦恼的时候，要能转烦恼。

一个人生活在这个世界上，不可能没有忧虑烦恼、痛苦的那些对境。问题在于能不能转，能转就是佛法，不能转就是生死法。

一个人在世间生活，不可能没有恩怨，不可能没有是

非，不可能没有矛盾。关键是要能够运用佛法的智慧去观照生活，去改变心境，境不转心转。这个才是真正的“于诸惑业及魔境，世间道中得解脱”。在惑业之中，惑就是烦恼，烦恼障；以及这个业障；以及苦果；魔境，四种魔：烦恼魔，天魔，五蕴魔，死魔；如果你能够转，能够有智慧，能够按照普贤菩萨的法门来修学，都能够当下在什么境界，你就在这个境界之中解脱，不要担心。

并不是说一定要在哪一种环境才能解脱，并不是说一定要在清净环境你才能成就，你错掉了。在极不清净的环境里面，成就你的清净心，这个是真功夫。在极不平等的环境里面，成就你的平等心，修你的平等心，这个是普贤行，这个是大智慧。所以“世间道中得解脱”。

烦恼的根源是来自于内心，不是外界的环境。心随境转就是烦恼，放下烦恼就是菩提。如果你带着一个烦恼的心态，去寻找摆脱烦恼的方法，去寻找一个摆脱烦恼的清净的环境，那我告诉你，你烦恼上面还会增加烦恼，还会重叠烦恼，并不会减少烦恼。为什么？你因地不真，你一个烦恼心去求摆脱烦恼的环境，你心的问题没有解决，心没有降伏，一切都不可能，在你眼中，一切不可能清净起来。因为你的心不清净。

打个比方，你戴一个墨镜，你看到一切都是黑的，对不对？你要说把这个环境通通让它光明起来，可能吗？有可能。怎么有可能呢？把你这个墨镜拿下来，那你就看到这个清净光明的环境了。这个墨镜表示什么？比喻我们不清净的烦恼心。不在心地上下功夫，你要去找一个清净环境，可以告诉你，你根本上知见就错了，你学佛一万个大劫也成就不了。

我们一定要知道，这些惑业魔境，并不能障碍我们修行，只要我们有智慧，按照普贤行门，就在这个里面，我们就能解脱，就在生活之中，我们就能成就，这个是真正的大成就。这个是真正的如莲花不着水，是人中的优钵罗花，是人中稀有难得的白莲花，是真正的善得人身，是真正的如来所赞叹，是普贤菩萨的心子。如果我们能够不执着于烦恼的人和事，这个事情不如意，这些人对我缘分不太好，没关系，只要能够我们自己用智慧去观照，能够转念，当下就是菩提。

具体如何修呢？说起来就容易，做起来难。你看庞蕴一家四口，他和他妻子、儿子、女儿，四个人都是修行人，都是修禅宗的，都是开悟的圣人。

有一次，他们讨论佛法，庞蕴就说了一个偈子："难难 难，十担麻油树上摊。"修行很难，好像怎么样？你想把这个麻油摊在树上去。可能吗？不可能，一摊上去就流下来了，很难，为什么？这个比喻我们修行，如果你心没有开智慧，没有了解普贤菩萨的行愿法门，你的心都会执着这个环境，看到花就执着花，看到火就执着火，样样都会执着，都会分别，所以就很难。你执着于相，就迷失掉你的本性，本性光明显不出来了，所以很难。

他的妻子，庞婆就说："易 易 易，百草头上祖师意。"修行也很容易，容易到什么程度？你看，早上起来，这个草尖上有一颗露水，这个露水在说法。说什么法？说祖师意，说达摩祖师西来大意是什么，这个露水就告诉我们了。知道说什么吗？这个露水是生灭法，对不对？但是一切外境，这个露水的相，能够形成这个露水的根本，这个本体还是不生不灭的真心，所以说百草头上祖

师意。

也就是说一切环境都能够启发我们的真心。一切环境，一切的境相，花草树木，飞鸟游鱼，这一切都在给我们说法。说什么法？说不生不灭的真如自性法，本体都是真如自性。这个外相，它是这个大圆觉海里面所生的浪花，浪花各个不同，但是本体都是水。外相各个不同，但是本体都是有情众生分上的佛性，无情万物分上的法性，所以也很容易。

但是怎么样？庞蕴的偈子还有一点偏有，庞婆的偈子有一点偏空，他们的女儿，这个灵照女机锋就很敏捷，她的说法就特别的圆满了，行中道了。她就说："也不难，也不易，饥来吃饭，困来眠。"就在生活中间得解脱，也就是我们本经上所说的："于诸惑业及魔境，世间道中得解脱"。

如何在烦恼痛苦迷惑的惑业和一切的魔境中解脱，五欲六尘的诱惑，这个是魔境。你要贪着于它，你就着魔了。看起来你很正常，你的法身慧命已经不能起妙用了，所以说你着魔了。怎样在这些五欲六尘的魔境和烦恼业障的痛苦之中，去生起甚深的般若智慧的证悟呢？只有在这些惑业外境之中生起了甚深般若的证悟，我们才能够真正地世间道中得解脱，得成就。怎么修？《圆觉经》上有很透彻的开示，告诉我们要真正地在世间道中得解脱，要生起甚深般若的证悟的话，要按照四个步骤来修行。四步的功夫，粗的功夫，细的功夫和微细的功夫，和极微细的功夫。

粗的功夫是什么？"居一切时不起妄念。"在任何时

候，我们的心都不会去攀缘外境，就不起妄念。但是我们怎么做呢？回光返照，返闻闻自性。舍识用根，用六根的根性来照见它，而不要用六识去分别它。用六识分别它，你一分别，你就执着，你就起贪嗔，一起贪嗔就造业了，你就流转生死了。所以“居一切时不起妄念，”这个是第一步的下手功夫。

下手很重要，第一步对了，后面都对了。第一步走错了，步步都错，所谓从初一错到十五，你修很久，你也没有成就，这个是下手功夫，“居一切时不起妄念。”在任何时候，任何地点，你都不攀缘外境，心不起妄念，不着相，这是第一步的功夫，不着相。

但是还不究竟，不着相是不是能够离相呢？不能离相。要不着相，不离相。所以不离相，第二步就说什么？“于诸妄心亦不息灭。”这是第二步修行功夫。为什么不息灭呢？你知道吗？因为你不可以离相，这个相，它就是真如本体的显露，你要离相，要把这个相离掉，那就是法尘分别影事，所以“于诸妄心亦不息灭。”

妄心不要息灭，为什么不息灭？因为你息灭妄心的念头，还是妄念，就算你能够把妄念压住，也只是内守幽闲，犹是法尘分别影事，所以其实“于诸妄心亦不息灭，”不要息灭它。怎么办？你只要不跟着妄念跑，不放纵它就好了。这个是第二步的修行功夫，不压它，也不随它，不会压制它，也不会跟着它跑。跟着它跑是凡夫；压住它是小乘，是声闻、缘觉。

第三步，“住妄想境不加了知。”

妄想境，开悟的人明白，这个世界，一切种种都是妄

想境。一切有相的人、我、众生，山河大地，日月星辰，花鸟虫鱼，这一切都是妄想境。为什么？因为都是妄想所蕴积的。无明为风，执着就为金，知见为火，爱欲为水，这样，世界就现起来了，所以知道这个都是妄想境，都是妄想所蕴积的。因为我们不认识，不能够体认真如自性，所以就无明妄动；一念无明妄动就觉上生明；觉上生明以后，明什么东西呢？就有一个境界给他去明，就产生了境界相，所以就产生了妄想境。这个呢，《大乘起信论》讲得很完整，很详细。

为什么“住妄想境而不加了知”呢？因为我们现在已经明了了，怎么样？虽然它相是妄想境，但是它体性，还是真如体性，相是妄的，体是真的，所以我们不加了知，明白这个妄想境都是真心所显现的，就好像无水就无波，没有水就没有波浪，本体都是不生不灭的真心，所以我们对妄想境不加了知。就是说妄想境，我们知道它已经是虚幻的，就不会去分别取舍。不分别取舍妄想境的好恶美丑，就是不加了知，这个是微细的修行功夫。

第四步的极微细修行功夫，就是“于无了知，不辨真实。”我们对妄想境不加了知，我们的这个“于无了知，不辨真实”。我们的心，平时凡夫的心，总是处在二元对立的概念里面，我分别他是男的，她是女的；他胖，他瘦；总在分别这些，这个总是处在二元对立的，好像真与假，有与无，高矮胖瘦，种种的相对法之中。这个都是我们的分别念，分别心在作怪。所以我们现在知道了，一切事物都是一真法界所流出来的，无不从此法界流。所以我们现在“于无了知，不辨真实，”就是无不还归此法界。

都是从一真法界真如自性流出来的，都是大圆觉海里面的浪花，所以我们不要去分辨它真与假。知道它都是真如自性的显现，所以我们“于无了知，不辨真实。”

这个四句连贯起来，就可以开示我们，如何在生活中间，在环境中间修行，“居一切时不起妄念，于诸妄心亦不息灭，住妄想境，不加了知，于无了知，不辨真实。”这个是《圆觉经》上的开示了。

《金刚经》就更浓缩了，就是两句话：“不取于相，如如不动。”你懂得这两句，生活中间一切都迷惑不了你，一切妖魔鬼怪都干扰不了你。为什么？“居一切时不起妄念，”这个是不取于相。不着相，而同时又能够不离相，如如不动，当相即道。底下的三句，“于诸妄心亦不息灭，住妄想境不加了知，于无了知不辨真实。”这个不息灭，不了知，不辨真实，都是什么？都是如如不动。所以我们就能够透过观照宇宙人生的真相，而不被世间的假相所迷惑。随遇一境，就在一境之中解脱。在任何环境之中都是菩萨修行的地方。就能够在这个环境之中得解脱。你看，地狱里面那么苦，地藏菩萨在那个境界里面修福慧资粮，圆成佛道，所以在任何境界里面都能解脱。不是说，一定要在某一种境界才能成就，这样根本上你的知见都错了。所以“于无了知不辨真实，”这个很重要。

有些人说法，他不太了解，没有透彻。他就说，哎呀，娑婆世界是生灭的，所以是假的；极乐世界是不生不灭的，所以是真的；所以要离开假的世界，生到真的世界。这个话对吗？错了，说得不圆满。

为什么你知道吗？我们要说假，就都是假；要说真，

就都是真。可以明白是什么意思吗？要说假的都是假，为什么？我们说娑婆世界是假的，为什么假的？因为它有生有灭，生灭无常。极乐世界是不生不灭的，为什么也说它是假的呢？知道从哪个层面来讲吗？因为极乐世界清净庄严也是相，这个相从哪里生起来呢？相由不生不灭的真心而生起来。娑婆世界虽然有生有灭，它也是相，它的本体还是不生不灭的真心。所以我们一定要明白，要说假，都是假，娑婆世界也是假，极乐世界也是假。可以明白吗？为什么？这是从相上来说。

从性上来说，娑婆世界虽然有成住坏空，但是它的本性，还是我们的真心，不生不灭的真心。虽然是众生的业惑无明所招感的，但是众生业惑无明的本体，仍然是一真法界，仍然是不生不灭的真心。极乐世界虽然说是阿弥陀佛愿力所庄严，所成就的清净庄严的佛国土，但是它的本性也是不生不灭的真心，所以说从性体上来讲都是真的。这样我们才容易明白，为什么祖师大德会说我们往生净土，“生则决定生，去则实不去。”

“生则决定生”，说显现的相。相上面显现，我们离开娑婆世界，往生极乐世界。

“去则实不去”，说本性，本性不是我们的身体，本性是透过生灭的身体，见到我们不生不灭的真心。我们不生不灭的真心是无所从来，亦无所去。有离开过你的真心吗？没有。你在娑婆世界，也是你的真心在显现，显现的相；你生到极乐世界了，还是你真心的妙用，所以“去则实不去”。

明白这一点呢，我们对于往生净土，往生西方极乐世

界，我们很有信心，为什么？因为就是回到我的真如自性的故乡。好像说，是你自己的家，你要回你的家，哪个能够说不让你回你自己的家呢？

如果你要认为说，那个极乐世界是阿弥陀佛的家，你心里面就有怀疑了，就有疑惑了，我够不够条件啊？阿弥陀佛会不会收我？你要那样想就障碍自己了，就难以往生了。

你现在明白了，噢，原来极乐世界就是实相般若，就是我真心的显现。我以真心来念佛，以至诚恳切，万缘放下来念阿弥陀佛，以始觉念本觉，就在念我的真心。我将来肯定生到我的真心的家里面去，所以就很有把握了，我自己回自己的家，那绝对是稳操胜券。所以我们要明白这个“世间道中得解脱”。

虽然我们知道，从相上来说，极乐世界也是真如自性的显现，但是我们从相上还是要离开娑婆世界，求生极乐世界，要具足信愿行。为什么？因为我们是凡夫众生，虽然有不生不灭的真心，但是这个真心本体，她的妙用，她的清净光明显发不出来，所以我们要生到西方极乐世界，超出轮回。在那样好的环境里面，去进一步地显发我们本有的福德智慧，成就无生法忍，再来回入娑婆，广度众生。这样的修行，是修净土法门念佛的人，在世间如何修行“于诸惑业及魔境，世间道中得解脱。”

所以《维摩经》上有一段经文说：“虽为白衣，奉持沙门清净律行。虽处居家，不著三界。示有妻子，常修梵行。现有眷属，常乐远离。虽明世典，常乐佛法。”这个就很明显地开示我们，如何在世间道中得解脱。《维摩经》上又说：“不断淫怒痴，亦不与俱，不灭痴爱，起于

解脱。”这《维摩经》开示我们如何在生活中间修行，是非常妙的一部法宝。

到此地呢，我们就把“常随佛学”的行持，也是四个偈颂，讲说圆满了。

三、常随佛学的果

底下就是“常随佛学”的果，果上的真实的利他广行。

悉除一切恶道苦，等与一切群生乐。

如是经于刹尘劫，十方利益恒无尽。

“常随佛学”的果，就是自利学成了，果上利他，就以平等的大悲心，真实地拔苦与乐。

悉除一切恶道之苦，以普贤行，在一切恶道之中拔济众生。“等与一切群生乐”，真实地赐予众生解脱的乐，并且经过漫长的时间，在广大的空间，而修普贤行门，常随佛学，无有穷尽，这是后面的两句。

恒顺众生

接下来的偈颂，就是正宗分的第二科了。前面第一科是常随佛学，偏重于自利，自己解脱。底下这一科是恒顺众生，是讲利他，分为五道，总共有二十个颂，五道来讲恒顺众生。所以我们讲恒顺众生这一愿是普贤十大行愿里面核心的核心。你看这有二十个颂来解释，我们就可以明白了。因为佛陀成佛的目标，目的，还是为了更好地教化众生，所以恒顺众生，要转自我为中心，转过来以众生为

中心。这二十个颂就开示我们了，恒顺众生分为五道，资粮道，加行道，见道，修道，无学道。事实上就开示我们如何由凡夫到成佛。

这二十个颂，你都听明白了，你都深入，你都了解窍诀了，你都知道修行了，那么你对于成佛之道就很清晰了。在凡夫地位，如何一直到成佛，怎么修，一步一步你都很清晰了，所以我们才赞叹，我们才了知，普贤行愿法门确实是重重无尽，事事无碍，赞莫能穷，确实了不起，确实是为等觉位的大菩萨说的法。

资粮道是什么？打个比方，2008年，我们要参加奥运会，你也想去参加奥运会这个长跑比赛，你有没有这个资格呢？并不是说，你想去跑，就可以让你去跑。你要取得参加竞赛的资格。同样的，我们要参加成佛的竞赛，我们也要取得资格。现在看看大家有没有资格。资格是什么？就是资粮道。

资粮道，什么样是圆成了资粮道呢？怎样是修好了大乘菩萨的资粮道呢？三个条件，就说已经成就资粮道了。

第一个是坚固的出离心。第二个是广大的菩提心。第三个是具足正见。这个正见，是指世间的正见，业果如理取舍。

出离心很坚固了，对世间看破放下了。菩提心很广大了，为利有情愿成佛。然后业果取舍，很如理如法了，谨言慎行，一切的身语意业都清净了。这样子，可以说你有了参加成佛竞赛的这个资格，你就是资粮道的菩萨了。

到资粮道以后，接下来就是到加行道。

第三是加功用行就能开悟，所以第三就是大乘的见道位，见道位就是开悟。

第四是修大乘的修道位。修道位就是悟后起修。

第五是无学道位。无学道，什么都不用学了，学好了，学圆满了，毕业了，究竟圆满了，那是成佛了。

整个二十个颂，我们只是能够非常略地说一说，以后有机会，会详细地讲解这上面的窍诀。

一、大乘的资粮道和加行道

我们先说大乘的资粮道和加行道，在《普贤行愿品》的偈颂里面，它是两道合在一起说的，分为两类，就是接人之道，待物之道。

在日常生活中间，如何去待人接物呢？就有四个颂来讲大乘的资粮道和加行道。接人之道，就是对于有情一个颂，如何对待；对于同行者，大家一起修普贤行的人怎么修，这是一个颂；对于善知识，我们怎么对待，这是一个颂；对于如来我们怎么恭敬，这是一个颂；这四个颂都是讲接人之道。应物之道，也是两个颂，住持正法，修习法藏是一个颂；于苦海中成功德藏，是一个颂。

这总共六个颂，我们就可以明白怎么去修资粮道和加行道了。

（一）接人之道

1、对于有情

我们先看第一个颂。

我常随顺诸众生，尽于未来一切劫。

恒修普贤广大行，圆满无上大菩提。

就是说我愿意常常地顺从一切众生的愿心。

上午讲到此地，下午继续学习，大家一起回向。

第九讲

南无大方广佛华严经
华严海会佛菩萨
愿我临终无障碍　阿弥陀佛远相迎
观音甘露洒吾头　势至金台安我足
一刹那中离五浊　屈伸臂顷到莲池
莲花开后见慈尊　亲听法音可了了
闻已即悟无生忍　不违安养入娑婆
善知方便度众生　巧把尘劳为佛事
我愿如斯佛自知　毕竟当来得成就
南无西方极乐世界大慈大悲大愿大力接引导师阿弥陀佛
南无大行普贤菩萨摩诃萨

诸位善知识，请发无上的菩提心，为利有情愿成佛。

今天上午我们讲到了偈颂正宗分的第二分。正宗分的第一分是广解“常随佛学”，第二分就是广解“恒顺众生”。我们说“常随佛学”那九个颂子，要学好了，通达

了，可以说，如何上求佛道我们就明白了。“恒顺众生”，广解的这二十个颂子明白的话，我们如何按照五道次第来帮助一切众生都圆成佛道，我们也能通达。

上午讲到了大乘的五道——资粮道、加行道、见道、修道、无学道。在《行愿品》里面这个偈颂，将资粮道和加行道合为一体，有六个颂；大乘的见道有一个颂；大乘的修道分为四个部分，成就多闻及广辩是三个颂，成就解脱及威力两个颂，第三是严净诸佛国土一个颂，亲近一切如来一个颂，这是五道的修道。

“恒顺众生”里面将资粮道、加行道并为一起；见道是第二；修道是第三。无学道就有五个颂,第一个颂是内体大行，十二力具足；第二是外行用海，内在已经成就了十二力，外在它的妙用就是八大成就；最后就是总结一个颂，因果不二，究竟之道。

所以“恒顺众生”这个偈颂，是由“我常随顺诸众生，尽于未来一切劫，恒修普贤广大行，圆满无上大菩提。”一直到“三世一切诸如来，最胜菩提诸行愿，我皆供养圆满修，以普贤行悟菩提。”总共二十个偈颂，都是讲“恒顺众生”。

我们先学大乘资粮道、加行道的六个颂，“恒顺众生”这个愿中，首先是对于有情这个颂。

我常随顺诸众生，尽于未来一切劫。

恒修普贤广大行，圆满无上大菩提。

我发愿常常顺从一切众生的愿心，无条件地为众生服务，尽未来际，无有穷尽，这个是精进利他，不疲不厌。这是接引人的总道，同时也是成佛的大方便，自身精进恒

常修习普贤行愿，普贤行愿十大愿王无缺，而又能够成彼利行同事之功，也就是说以利行、同事摄帮助众生，圆满无上大菩提。

2、对于同行

对于同行，大家同修《普贤行愿品》，修普贤行愿法门的人——

所有与我同行者，于一切处同集会。

身口意业皆同等，一切行愿同修学。

这个偈颂，是愿我们常得善友提携。不论你走到什么地方，所有跟我一样，修普贤十大愿王的人，大家都能够聚集在一起来，所以说“所有与我同行者，于一切处同集会”，普贤这个境界是浩瀚无边的，尽虚空、遍法界的。

我们凡夫今天的集会，都只是在地球上面的地点不同，今天在这里，明天在那里，总在这个地球上。如果修学普贤行愿法门成就以后，他就是以十方法界为家，以宇宙为家。今天现在大家都学普贤行愿法门，我们今天在方广寺里面聚会，共修普贤行愿。下一次，所有与我同修普贤行的人，可以到他方佛世界聚会，大家都成就的话。比方说，我们可以到西方极乐世界聚会，同修普贤行。“于一切处同集会”，一切处是尽虚空、遍法界，一切佛净土，我们都能够聚会，同修普贤行。乃至于再下一次，我们可以去到东方净琉璃世界药师佛的净土聚会，这个是讲同行，大家能够互相提携，能够共修。

后面的两句，就是讲大家六和。

“身口意业皆同等，一切行愿同修学。”大家都是同参道友，大家在一切的法会之中，集会的时候，身、语、意业都相同，修学佛法，知见行愿都一致。身和同住、口和无诤、意和同悦、戒和同修、见和同解、利和同均，这样都非常和谐。因为“一切行愿同修学”，大家的知见行愿一致，所以见面就感到格外地亲切高兴，这个是与我同行者。

大家能够共修，功德就能增上。我们自己一个人修行，今天念一万句阿弥陀佛，那只有一万句的功德。我们十个人修行，每个人念一万，我们每一个人都得到十万句阿弥陀佛圣号的功德。所以同行同修。

3、对于善知识

底下是第三，对于善知识。

所有益我善知识，为我显示普贤行。

常愿与我同集会，于我常生欢喜心。

我们在由学佛到成佛的过程之中都离不开善知识。善知识为我开示普贤行愿，“所有益我善知识，为我显示普贤行”；并且希望常能跟随善知识修学，能跟善知识在一起；并且善知识见到我生欢喜心，不要讨厌我。如果对你有反感了，见面也没有什么用，所以憨山大师《费闲歌》上说：“修心容易遇师难，不遇明师总是闲；自作聪明空费力，盲修瞎炼也徒然。”所以我们要修学普贤行，希望能够常遇善知识。

这是对于有情，对于同行，和对于善知识，我们的接人之道。

4、对于如来

第四是对于如来。

愿常面见诸如来，及诸佛子众围绕。

于彼皆兴广大供，尽未来劫无疲厌。

我们希望能够经常地面见如来，能够常见围绕在诸佛身边的一切诸大菩萨、诸大阿罗汉，所以“愿常面见诸如来，及诸佛子众围绕”。并且能够在无量的诸佛面前，都能够广修供养，尽未来际无疲厌，这个时空都非常广大。能够面见诸佛，常见佛，这个是非常重要的，佛是一切世间的智慧明灯。“佛出世时我沉沦，今我出生佛灭度，忏悔此生业障重，不见如来金色身。”所以我们要忏悔宿世的业。现在要能够对于尽虚空、遍法界的一切如来都发愿，“愿常面见诸如来”，这样地来发愿，与诸如来结下一个深厚的法缘。

还有一重意思，是从法性上来讲，我们修学普贤行，“恒顺众生”，用佛法的智慧，泯灭对众生外相的分别，见到众生的本性都是平等一味的；泯灭烦恼妄想，保持显发自己乐明无念的真心，这个也是常见如来。我们能够常见佛和圣众，就犹如熏香，犹如在那个卖香的铺子站久了，自然“如染香人，身有香气。”自然身有香气，那么久久地亲近，能够成就无量的功德利益。这是大乘资粮道、加行道的接人之法，待人之法。

（二）应物之方

应物之方是两个方面。

1、住持正法 修习法藏

第一个是住持正法，修习法藏。

愿持诸佛微妙法，光显一切菩提行。

究竟清净普贤道，尽未来劫常修习。

我们愿能够永远地受持、弘扬诸佛的甚深微妙解脱法，宏宣菩提正道，圆满普贤菩萨的无垢大行愿法门，而能常常精进地修习，并且尽未来际不疲厌、不间断。从自利上来说，是能够依止善知识，能够听闻正法，然后正思维，随法行道。对于断惑证真的修行道路上面，应该知道的法相、义相、证相，都能够“次第善巧，恒常精进，摄持有方”，这个是说从自利。

从利他来说，能够以此法门来劝导教化，光扬觉道，显说正法，这是“光显一切菩提行”。然后引导一切众生趣入菩萨的修行次第，来修习普贤行愿法门，“究竟清净普贤道，尽未来际无疲厌。”所以说我们自修和教化众生都能究竟，都能够深入到无我清净的普贤之道，尽未来际恒常如是，尽未来际修习。

2、于苦海中成功德藏

第二是在苦海之中成功德藏，也是一个偈颂。

我于一切诸有中，所修福智恒无尽。

定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。

我愿在一切诸有，三界九有，欲界、色界、无色界；九有呢，事实上还是三界，不过是开合不同。

九有，就是五趣杂居地有，我们这个人间，它是五趣杂居地，并且也包括了整个的欲界，欲界里面，五趣杂居地。说五趣，是没有单独地列修罗，把修罗散入到天中修罗、人中修罗、畜中修罗、鬼中修罗，散入到诸趣之中。还有包括了色界和无色界，舍念清净地、离生喜乐地、定生喜乐地、离喜妙乐地、舍念清净地，这样就是四有；空无边处地、识无边处地、无所有处地、非想非非想处地，这个也是无色界的四有，所以合成九有。乃至于更进一步把它细分，就可以开为二十五有，种种。

就是我在这一切的三界九有之中，“所修福智恒无尽”，修习自利利他的福德智慧。修福，就是“礼敬诸佛”、“称赞如来”、“广修供养”、“忏悔业障”这四种行愿；修智慧，就是“常随佛学”。我们要“常随佛学”，内心要能够“随喜功德”，外缘要能够“请佛住世”、“请转法轮”，这样地来修智慧，所以“所修福智恒无尽”，恒久精进不息地去修行。

后面的两句，“定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。”能够依靠禅定力，生起一切通智的根本，能够次第

成就无上的功德藏，这个是依靠定而成就功德藏；依靠慧成就功德藏，就是般若，是断惑证真、成佛之佛母。以此为因，能够出生利他的方便，能够成就自我的解脱，乃至于无尽的功德法藏，都是依般若而得成就，这是“定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。”

为什么要在苦海之中，在这个一切的诸有之中，来修福德和智慧呢？来获功德藏呢？是因为要在这个苦海之中，一切诸有之中，能够策发精进，成就迅速；在这个苦海之中，能够对众生生起无尽的悲心。然后以大悲水饶益众生，则能成就诸佛智慧花果。

“无尽功德藏”，《华严经•十无尽藏品》，上面有说到十无尽功德藏：第一是信，第二是戒无尽功德藏，第三是施无尽功德藏，第四是闻，第五是惭，第六是愧，第七是智，第八是念，第九是持，第十是辩。这个与阿底峡尊者所说的七圣财，前面的七种都差不多，后面加了一个念、持、辩。所以说，“信戒施闻有惭愧，智念持辩无尽藏”，这两句就可以把十无尽功德藏归纳起来。如果要展开来讲，华严的《十无尽藏品》要说很久时间，大家有时间，有根器的话，应该好好地闻思。

我们就对于“恒顺众生”，这里面的接人之道、应物之方，六个颂都讲说圆满了。这个也就是对于资粮道、加行道，讲说圆满了。

这样修的话，一定能够迅速地开悟见道，所以也就能够进入到大乘的见道，见道位的修习。打个比方来说，资粮道位，就好像是参加比赛，要得到这个参加竞赛的资格。加行道，就是比赛之前，先做一下热身运动，考的成

绩更好一点。见道，就好像这个长跑，枪一响，然后大家都往前跑。修道就是跑的过程之中。无学道就是已经跑到了，或者你得到冠军了。这个比方就是说，大乘资粮道是我们得到了参加成佛比赛的资格；加行道是加功用行；见道是开悟；修道是悟后起修，是真修；无学道，圆满成就。

二、大乘见道

大乘的见道，开悟，悟什么？明心见性，见什么呢？

第一，见缘起性空，性空缘起。也就是见诸法实相，实相无相无不相。缘起性空，性空缘起，也就是说，实相无相无不相。实相无相，所以说缘起性空；实相无不相，所以说性空缘起。

第二，是见利他的功德，见我执自私的过患，见平等性，能够树立无我的正知。

第三，是见广大佛刹无量诸佛，莫不恒演无上菩提之道行。这个是什么？真正地体认，能够见到佛出现于世的大事因缘，这样的见道。

见道位就一个颂。

一尘中有尘数刹，一一刹有难思佛。

一一佛处众会中，我见恒演菩提行。

这个就是讲大乘的见道位。

“一尘中有尘数刹”，这个不可思议，一粒微尘里面有无量无量的佛刹。一尘就表示一事、一理、一物、一有

情，我们能够随举一事、一理、一物、一有情，都能够各各按照普贤行愿法门来次第地普观，都能够一一含摄尽虚空、遍法界，乃至于尘刹海的无量法界的事理，都能够含摄无余，这个是“一尘中有尘数刹”。

“一一刹有难思佛”，一一刹有难思佛就是各各的俗谛的事上，就是指一一刹都能够各各普具无量的觉法，也就是佛法，难可思议他的数量，所以说“一一刹有难思佛”。

“一一佛处众会中”，每一尊佛都有诸大菩萨和阿罗汉海会围绕。我们各各的觉体之上，都有无量的眷属含摄的觉体。

“我见恒演菩提行”，如是的主伴庄严，重重无尽的境界上，一切都是在作有言无言的教化众生；同时相应，具足显现，开示悟入佛之知见；那我就修行成就无上菩提正真之道，也就是亲见诸佛出世的大事因缘。

第一句“一尘中有尘数刹”，这个是讲缘起性空，性空缘起。我们这个佛教里面，尤其是华严法门，经常会说“须弥纳芥子，芥子纳须弥”，须弥纳芥子，这个好说嘛，大能够包容小。但是芥子纳须弥，一般人就不理解了，这个不是凡夫的境界。为什么一颗芥菜子能够把须弥山都包含进去呢？因为不管须弥山也好，芥菜子也好，它的本体都是我们的真如自性，外相不同，所以从本体上来说，可以是芥子纳须弥。并且在佛菩萨的那个事事无碍法界之中，也都能够圆满地显现。

有一位禅师，他就有这样一段开示。有一个人做太守，他有一次去拜访一位禅师，他就问禅师：“禅师啊，

芥子纳须弥，怎么理解呢？”

禅师给他打了一个比方：“太守啊，听说你读了一万卷书，你读的书超过一万卷，是不是？”

太守说：“是啊。”

禅师再问他：“那你那个脑袋，只是好像一颗椰子那么小小的，那里面能够装一万卷书吗？”

这个太守哑口无言。

然后也就能够明白，为什么芥子纳须弥？为什么“一尘中有尘数刹”？这个也就说，我们能够见到，缘起性空，性空缘起。

第二句，“一一刹有难思佛”，就是见平等性，树立无我的正知正见。“一一刹有难思佛”，都能够在一切的刹土，在一切的微尘，都能够见到我们的真如自性；能够见到一真法界；能够见到诸法的本性；所以能够见平等性。

第三句、四句，就是了佛的大事因缘。“一一佛处众会中，我见恒演菩提行。”我看到的一切，都在演说（菩提就是觉）觉悟之法；都是在演说诸佛出现于世的大事因缘。一切的境界，无论它是有言无言，它都是在显示诸法实相。这是见道位。

见道位也就是什么情况？我们能够知道，真正地体认到“溪声尽是广长舌，山色无非清净身”。

三、大乘的修道位

“恒顺众生”的第三个内容，就是已经讲到了大乘

的修道位。资粮道、加行道、见道，到了修道了。修道就有七个颂。七个颂其中第一是成就多闻及广辩三个颂；第二是成就解脱及威力两个颂；第三是严净诸佛国土一个颂；第四是亲近一切如来一个颂。

（一）成就多闻和广辩

成就多闻的三个颂。

我们看第一个是——

普尽十方诸刹海，一一毛端三世海。

佛海及与国土海，我遍修行经劫海。

这个是赞叹修道位修行的方法，甚深汪洋广大如大海，所以一切都是说“海”。在修道位上，你真正开悟以后起修，为什么说他是真修呢？因为开悟以后起修，他是不可思议的，他的空间、他的时间，都是很广大的。

第一，他悟以后起修，他面对的，他修的空间是“普尽十方诸刹海”，是横遍十方诸佛的刹土，无量无边的刹土，好像大海里面的水滴一样，这样浩瀚无边的空间。

十方诸佛刹土，都是修道位的修行人所修行的空间范围。并且在因中修道位上修的时候，是“普尽十方诸刹海”；在果地上，无学道上，他成就的时候，就是力量，就是“速疾周遍神通力”。我们底下会讲到十二种力，十二种力怎么来的？就在修道位上修的时候得来的。

他在修的空间很大。所以为什么我们观想，我们修皈依境，修上师资粮田，我们要观想我们的身体化作无量无边的身，到十方一切佛刹去“礼敬诸佛”、“称赞如

来”、“广修供养”、“忏悔业障”。

为什么要这样修呢？因为第一个，积累的福慧资粮很快、很迅速；第二个，这个就是普贤圆满行。能够这样修的话，将来成佛就得到“速疾周遍神通力”。

第二是修行的时间，是竖穷过、现、未三世的一切时间。这个时间很漫长，也是好像大海一样，“一一毛端三世海”，修行的时间是非常漫长的。在果地上的成就，就是“普门遍入大乘力”。

第三是修行亲近供养学习的上师、诸佛菩萨、善知识，也是非常多，好像大海一样浩瀚无边。

第四是经历往来的国土、大众如海。我们在修道位上去“恒顺众生”，我们能够往十方无量诸佛国土，在无量的众生面前去帮助他们。

这个两种加起来就是一句，“佛海及与国土海”。佛海是说我们亲近师佛非常多，如大海。国土海是说我们帮助众生也非常多，如大海。

第五就是在以上的种种都浩瀚无边，如海汪洋的，这样广大境界之中，精进地修行，“我遍修行经劫海”。精进修行，他经过的时间非常漫长，好像大海一样，这样长的时间。大海里面每一滴水作一个大劫，那么穷尽大海的所有水，这样漫长的时间，称为劫海，“我遍修行经劫海”。

因地上是亲近师佛如海；果地上就会成就“智行普修功德力”。

因地上是度化众生，这个国土海，果地上就是“威神普覆大慈力”。

因地上是“我遍修行经劫海”，果地上就是“遍净庄严胜福力”。

我们可见，修道位上，他的修行，这个成就是非常迅速。因为他对境是非常地渊深博大，不是常人的心态，不是凡夫的心量可以测量的。所以我们生起一个欢喜的心，生起一个羡慕的心。

这一个偈颂就是讲修道位上他们的修行方法，这个是已经悟后起修了。

底下的一个颂，就是讲四辩成就，四种无碍辩都能成就。

一切如来语清净，一言具众音声海。

随诸众生意乐音，一一流佛辩才海。

这个是讲成就四种无碍辩。我们在无尽的时空里面去亲近刹海诸佛，无量无边的诸佛，然后能够成就四种无碍辩等等，无量的利益众生，教化众生，“恒顺众生”的大用。

“一切如来语清净”。如来，我们说五语：如来是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者，这个称为如来五语。五语都清净了，这个就是成就法无碍辩。如来说法都是称性而说，称那个清净光明的本体而说法，所以就能够成就法无碍辩。

“一言具众音声海”。度化众生，一定要首先自己成就大觉；要成就大觉呢，一定要修闻、思、修三慧才能亲证；要修闻、思、修三慧呢，就一定要依戒定慧三学而契入。然后成就以后，再来依自证解脱的经历来说法，来令众生得解脱。所以每一句法语就具有无量的义理，浩瀚无

边的义理，所以说“一言具众音声海”，这个是义无碍辩。

“随诸众生意乐音”，随顺众生的根器和意乐，指示、开示他们的修行方法，来施设教化的言辞，来以三支五比来说法。因明三支：宗、因、喻，乃至于五比：体、相、法、业、因果。这个就不用展开说，如果展开说的话，可以从戒，可以从一切法，都用这个五比来说，这个是辞无碍辩。

还有第四种是相应无碍辩，也有些说是乐说无碍辩，就是“一一流佛辩才海”。“随诸众生意乐音”，跟随众生的意乐来给他说法，让他心开意解，这是辞无碍辩。“一一流佛辩才海”，是相应无碍辩，也可以说是乐说无碍辩。相应无碍辩，与圣意相应，与佛的本怀相应；第二是与正法相应；第三是与闻者的意乐相应。一一相应，流出同佛辩才的广大无边的如海无涯的法音，来教化众生，所以说“一一流佛辩才海”。

同佛的辩才，妙辩，我们说有七种智慧，能够成就多闻广辩。

第三颂是证深智力，转妙法轮。

三世一切诸如来，于彼无尽语言海。

恒转理趣妙法轮，我深智力普能入。

前面的一个颂是成就四种无碍辩，是利他的广大般若，广般若。这一颂就是自修的甚深般若。前面是广般若，这是深般若。这个是讲自利。以此为因，就能够成就如来妙辩内藏的功德。

“恒转理趣妙法轮”，“理”，就是法无碍辩。

“趣”，就是义无碍辩。“妙法轮”，就是辞无碍辩和相应无碍辩。

“我深智力普能入”，就是说我以方便力、菩提力，成就甚深智力，普能契入一切如来的妙辩才，恒转如大海一样浩瀚无边的妙法轮，成熟众生。

这个是我们讲大乘的修道，成就多闻和广辩这三颂。

（二）成就解脱及威力

底下是成就解脱及威力的两个颂。第一个颂是时劫自在；第二个颂是如幻解脱。

我能深入于未来，尽一切劫为一念。

三世所有一切劫，为一念际我皆入。

这个是讲念劫圆融。“三世所有一切劫，为一念际我皆入。”在一念之间能够含摄“三世所有一切劫”，摄长劫为短时，一念三千，百界千如，这表示普贤甚深行愿法门是深远广大，事事无碍自在的。能够证得这样深广圆通的念智，而作佛事，就能够解除对于长劫修行的怖畏和退屈。我们已经知道念劫圆融了，所以无论多长的时间，我们都不会怖畏。

我于一念见三世，所有一切人师子。

亦常入佛境界中，如幻解脱及威力。

这个是成就如幻解脱和威力，这个是成就如幻三摩地。“佛境”，佛陀的境界，就是如幻缘起与如空解脱。如《大般若经》上所讲的，以如幻十喻三昧及如空三三昧来证得真如，出生种种的神变威力，经上所说的十八种神通。“如幻解脱及威力”，这个威力就是十八种神通，神

变威力。神变威力从哪里来？都是从如幻和解脱而来，能够入佛的不思议解脱境界，成就如幻三摩地，如幻解脱和种种的威力，所以如幻如空。要体悟这个真空妙有，如幻的缘起，不离如空的解脱；如空的解脱，又再透过如幻的缘起而成就。

（三）严净诸佛国土

大乘的修道，第三是严净诸佛国土，有一个颂。

于一毛端极微中，出现三世庄严刹。

十方尘刹诸毛端，我皆深入而严净。

在一个毛孔里面会出现佛的世界。“于一毛端极微中，出现三世庄严刹”，并且出现十方三世一切诸佛的庄严刹土。这个是华严不思议境界，为什么？就是我们前面讲的那个“芥子纳须弥”。

“十方尘刹诸毛端，我皆深入而严净。”我以普贤行愿力的缘故，我都愿意到十方尘刹的诸佛国土，十方尘刹每一粒微尘里面，每一个毫毛的尖端都有无量的诸佛刹土，然后，我都愿意深入进去，而庄严国土，利乐有情，而“严净”，而庄严国土，而净化众生。利乐有情教化众生，这个是大乘的修道，是大乘已经开悟以后修行的人，他们的修行境界。他们如何去庄严国土，如何去利乐有情呢？是这样的。这个不是我们凡夫的境界，但是我们可以欣慕，生欣喜心，羡慕。

（四）亲近一切如来

大乘修道的第四部分，就是亲近一切如来。

所有未来照世灯，成道转法悟群有。

究竟佛事示涅槃，我皆往诣而亲近。

“所有未来照世灯”。照世灯就是指佛陀，他们所说的佛法，是我们众生生命的灯塔，能够为迷途的人指引生命的航向，走向解脱。

成佛以后，要为众生说法，所以“成道转法悟群有”。

“究竟佛事示涅槃，我皆往诣而亲近”，所有未来的如来，将成佛的如来，他们示现成佛道，示现转法轮，觉悟一切群有，三界九有的一切众生。乃至于说佛法究竟圆满了，还要示现涅槃。示现涅槃之前，我都能够劝佛莫入涅槃，我都能够以如幻三摩地到一切如来面前，“往诣而亲近”，而亲近诸佛，学习佛陀的悲心愿力。

这样的行持，是大乘修道的菩萨，他们的修行方法，能够降伏自心隐微的我慢。很微细的我慢都能降伏；能够随喜他方诸佛的广大殊胜的功德；能够增益己所不能；能够学习彼佛的方便善巧，是修道之中最极重要究竟的行门，修行方法。

到此地呢，修道位讲说圆满了。

四、大乘无学道

接下来是大乘无学道，有两个部分，五个颂。

（一）内体大行十二力具足

第一个颂是内体大行十二力具足，三个颂。

首先是自在果力八种。

速疾周遍神通力，普门遍入大乘力。
智行普修功德力，威神普覆大慈力。
遍净庄严胜福力，无著无依智慧力。
定慧方便威神力，普能积集菩提力。

第一种“速疾周遍神通力”，就是利生的空间很广大，能够迅速地周遍十方佛世界，这样的大神通力，是无学道上已经成就了他们的力量，有这种力用去度众生。在因中，就是大乘修道位上的“普尽十方诸刹海”。

第二种力量，是“普门遍入大乘力”，能够以种种的身、语，教化自在的力量，称为“普门遍入大乘力”。修道位上，就是指修行的时间竖穷三世，“一一毛端三世海”，在果上就是“普门遍入大乘力”。

第三是“智行普修功德力”，就是方便智，方便智慧自在；因中就是亲近师佛如海，佛海。

第四种力是“威神普覆大慈力”，就是六度行随欲自在，能够以威神力普覆九界一切众生，帮助他们成就。因中就是经历往来国土大众如海，“佛海及与国土海”。

第五种就是“遍净庄严胜福力”，能够普遍地清净庄严佛净土。这样的自在，是因为因中“我遍修行经劫海”而成就的。

第六种是“无著无依智慧力”，是根本智的自在。

第七种是“定慧方便威神力”，是发起的根本自在。

第八种是“普能积集菩提力”，是总一切功德自在。

这是无学道上八大自在力，八大自在力是怎么来的呢？是怎么成就的呢？他们都要依靠底下的这四种力作为因素。

清净一切善业力，摧灭一切烦恼力。

降伏一切诸魔力，圆满普贤诸行力。

第一种“清净一切善业力”。一切的善业有三类：第一类是世间的十善业；第二类是出世间的无漏的戒定慧三学；第三是菩萨的利他行，六度四摄。这个三类就是指一切善业了。

如何去“清净一切善业力”呢？就是在这个善业上面，不让它产生微小微小的我执、法执这个垢，这个污垢都能够清净它，都不会让它产生，所以这个是“清净一切善业力”。能够三轮体空地来修一切善法，能够无我相、无人相、无众生相、无寿者相，修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提，这个是第一种。

第二种是“摧灭一切烦恼力”，我们能够清净善业，它的方便，首先要能够摧灭一切的烦恼。摧灭烦恼，如何去摧灭呢？我们能够时时保持觉照，保持观照。要起观照，这个贪、嗔、邪见，这些烦恼相就能够照空。照空妄念成真念，当下就显发不生不灭的如来藏性。所以这样子

地如法观照，就称为择灭无为，依法而择灭，择灭无为。也是我们慧行刻意，以慧行来入道、来修行，这个就是指“摧灭一切烦恼力”的根本法则。

第三种“降伏一切诸魔力”，烦恼它的生起，很多也是因为外在的魔境界而产生的。所以能够降伏魔境，就可以惑业冰消，就可以举体清净。如何去降伏诸魔呢？如何产生这个降伏一切诸魔力呢？方法有两种——

第一个是觉观。怎么觉观？知妄本空，知真本有。能够保持觉观，知道它妄本空。所以我观照一起，妄念就消融了，真心就显露了，所以妄本空，真本有，这个很关键。

第二是明理。要能够明色空不二，“色即是空，空即是色”，当体即空。

白居易是唐朝的一位诗人，他学佛，对于禅，对于净土，都有下过功夫。他作过一首诗，叫做《僧院花》，“欲悟色空为佛事，故栽芳树在僧家，细看便是华严偈，方便风开智慧花。”

“细看便是华严偈，方便风开智慧花”。意思就是说，告诉我们的本体是妙有真空的。妙有，所以能够生一切万法，能够具足万法。所以它这个，我们说空，真空是指性体，不是说什么都没有，不是空无所有，所以她能够显现一切事物，山河大地都是她所显现出来的。所以一切外境的色相种种不同，事实上都是我们真心的显露，都是我们真心之所成就。

而另一个方面来说，真心是无形无相的，看不见也摸不着，所以要由事相来反映，来显现，所以要不着相，不

离相，这样可以明白“欲悟色空为佛事”，可以明白“色即是空，空即是色”。

第四是“圆满普贤诸行力”。因为已经通过修学普贤行，我们明白了尽虚空、遍法界都是一个我自己。为什么？我的真心尽虚空、遍法界，我们要以这个真心来修，就是要以尽虚空、遍法界来修。所以说普贤菩萨的法门就是告诉我们，圆满地以真本、以真心来修。

因为我们已经明白了，尽虚空、遍法界就是一个我自己，所以就能够转人为我。要知道利人就是利我，损人就是损我，所以能够深入忘我地作平等观，去广修福慧资粮，能够起大圆镜智的观照，能够见行相资。见行相资也就是说，行持广大，见解高远，胜进无难，成就就很快，所以就称为入不思议解脱境界普贤行愿。

前面的八种力量是自在果力。后面这一颂的四种力是修持对治障碍的方法。前面的这八种力要依靠后面的这个四种力，“清净一切善业力，摧灭一切烦恼力，降伏一切诸魔力，圆满普贤诸行力。”依靠这四力来成就。这个是一种传承的解说。

还有一种，华严宗（贤首宗）就认为，这个总共十二种力，前面的九种力量是佛的业用功德；后面的三种力是总结从因得果，后面的三力是因果关系。要由摧灭一切烦恼、降伏一切诸魔为因，才能圆满普贤的无上诸行力，才能圆成佛道。

法王如意宝晋美彭措上师很重视我们刚刚学的这个偈子。他说《普贤行愿品》所有的愿，都可以包含在这个四句话里面，都可以含摄在“清净一切善业力，摧灭一切烦

恼力，降伏一切诸魔力，圆满普贤诸行力。”这四句就可以把整个的普贤行愿都包含在里面。所以法王在朝礼印度金刚座的时候，绕那个正觉塔——无上正等正觉大觉塔，绕塔发愿的时候，主要的就是念这四句。我们也可以在朝礼圣地，朝礼寺院，或者拜见大德的时候，如果有时间能够念《普贤行愿品》去发愿，当然是最好了，如果没有时间，你念这四句也就可以包含了，“清净一切善业力，摧灭一切烦恼力，降伏一切诸魔力，圆满普贤诸行力。”

如意宝在四年的传法里面，他讲四年就是讲这四句话，为什么这么说呢？

第一年是讲善恶因果如理取舍，讲《百业经》。这个就是“清净一切善业力。”

第二年讲《入菩萨行》，就是“摧灭一切烦恼力，”以菩提心来摧灭一切烦恼，来成就福慧二资粮。

第三年就是讲《大幻化网》，《大幻化网》这个法，这个就是“降伏一切诸魔力”。

第四年就传《上师心滴》，《上师心滴》大圆满法。事实上就可以用“圆满普贤诸行力”来归纳、来概括。我们就不展开说了。

（二）外行用海八大成就

“普能严净诸刹海，”从这里开始，就是指无学，无学道位，它的外行用海八大成就，外行力用。内在已经有了自在之力，十二力成就了，所以外在它就有八种作用，八大成就。因为作用深广难测，所以就用海来比喻。

底下的这两个偈颂，就是无学道位上面，外行用海的八大成就。

普能严净诸刹海，解脱一切众生海。

善能分别诸法海，能甚深入智慧海。

普能清净诸行海，圆满一切诸愿海。

亲近供养诸佛海，修行无倦经劫海。

第一是“普能严净诸刹海。”以此功德力，能够清净庄严诸佛刹土，这是普能严净诸刹海。

第二是“解脱一切众生海。”能够接引一切众生，让他们走向解脱。

第三是“善能分别诸法海。”能够为众生分别，畅佛本怀地演说诸法的性、相，演说法性，法相，“善能分别诸法海”。

第四种成就就是“能甚深入智慧海。”引导众生修行，能够证得甚深的般若之道，能够成就如幻的缘起和如空的解脱。

第五是“普能清净诸行海。”就是能够清净一切自证，利他。在自证上来说的这些行持，如果有微细的垢，微细的执着，微细的人我执，法我执，都能够清净它。在利他行度众生上，有微细的尘垢，也都能够清净它，所以说“普能清净诸行海”。

第六是“圆满一切诸愿海。”能够圆满从初发心到最后成就，以宿命随念智通，就是宿命通，能够依靠宿命通，所以能够了知前后所发的自利利他的愿力，各各悉皆成就。“圆满一切诸愿海”，无量劫来修行的，所有所发的所有愿力，皆得圆满，皆得成就。

第七是“亲近供养诸佛海。”佛是以佛为师的，是常随佛学才成佛的。所以我们现在是未来佛，也要向已成之佛学习，以佛为师。所以最后在大觉成佛的时候，成佛之际，一切佛都是他在成佛之际，一刹那之间能够得到十方诸佛一时灌顶加持成就，然后佛佛功德智能具足无缺，所以说成佛以后，还要亲近供养诸佛。

第八是“修行无倦经劫海。”为了报佛恩的缘故，能够时时亲近刹海微尘数的诸佛。从最初发心到最后圆成佛道，都能够精进地深修广大的普贤行，虽然经过劫海漫长的时间，都能够不疲不厌，不间断。这个是讲成佛以后的外形力用，就是八大成就。

这个是讲无学道位的果地上的境界。但是我们凡夫，说凡夫的修行，仿效的方向，说浅一点也是可以的。我们在因地上面仿效佛菩萨。

第一是“普能严净诸刹海”，就是我愿修行种种的善行，像佛菩萨一样地来庄严国土，利乐有情。

第二是“解脱一切众生海。”我愿帮助一切的众生从烦恼痛苦的苦海之中解脱出来，这个是解脱一切众生海。

第三是“善能分别诸法海。”我发愿常时亲近善知识说法，听善知识开示佛法，然后如理思惟，并且愿我善能分别诸法，法性，法相之海。

第四是“能甚深入智慧海。”我发愿依闻思经教，能够树立正见，能够开发无漏的智慧。

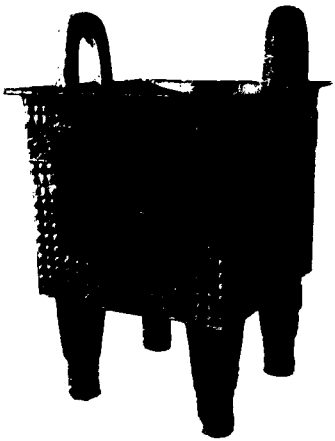
第五是“普能清净诸行海。”能够依普贤菩萨十大行愿来修行，在无漏智慧的引导之下，使自己的人格和心灵都达到清净。

第六是“圆满一切诸愿海。”我发愿，希望我无量劫来所发的一切愿力，包括现在所学的普贤行愿，我都随喜，我都如是发愿。最后，这一切愿都能够圆满实现。

第七是“亲近供养诸佛海。”愿我能够常时亲近供养诸佛，愿我内心能够常持正念，那么也就是念念佛出世。

第八是“修行无倦经劫海。”愿我不论生在什么地方，都能够遇到诸佛菩萨，遇到善知识，我永远都跟随他们修行。尽管时间很漫长，要经过劫海，大海里面每一滴水都作一个大劫，尽大海所有水滴，这样漫长的时劫之海去修行，我都没有一点点厌倦之心，我都不疲不厌，精进不息，“修行无倦经劫海”。

所以对于凡夫来说，如果能够这样地去修也是可以的。这个是比较浅的说，因地上面我们仿效佛菩萨，也可以修这个八种海，八种力用成就。



五、总结因果不二 究竟之道

恒顺众生的第五个内容，就是作总结了，总结因果不二，究竟之道。

三世一切诸如来，最胜菩提诸行愿。

我皆供养圆满修，以普贤行悟菩提。

最初的两句，“三世一切诸如来，最胜菩提诸行愿。”以诸佛各各差别的最胜菩提誓愿来作为我自己自修的愿力，这是“三世一切诸如来，最胜菩提诸行愿”。

“我皆供养圆满修，”我都供养三世一切如来，并且按照他们的菩提行愿去修行，功圆果满，就佛道究竟。因为因果一如，因如此，果也如此。如是因，如是果。

第四句“以普贤行悟菩提。”诸佛各各差别的誓愿之海，这个普贤菩萨十大愿王的行愿之海，能够摄尽无遗，能够包含十方无量诸佛的所有愿力，都可以圆满地包含在其中，所以我们念诵《普贤行愿品》，就等于念了十方一切诸佛的发愿文。我们修普贤的行愿，就是圆修诸佛的愿力，就是与诸佛所发的誓愿无二无别。所以果地上面，我们所证得的无上菩提，也就等同于诸佛菩提，所以称为佛佛道同。

一切诸佛，虽然看起来愿力不同，但是他们的内容都可以含摄在普贤大愿里面。也可以说三世如来都是以普贤行愿成大觉，成佛道，所以普贤行愿是修行的总归宿。普贤行愿法门是等觉位的菩萨要成佛的关键，所以“我皆

供养圆满修，以普贤行悟菩提。”三世如来的菩提誓愿都含摄在普贤行里面，所以我圆满地修三世如来的愿海，也就是同时在圆满地修普贤行愿海。以普贤的广大行愿来觉悟成就无上菩提。

到此地，基本上把“恒顺众生”讲圆满了。我们今天讲一天，就是讲两句话，“常随佛学”，“恒顺众生”，也就是上求佛道，下化众生。

普皆回向

正宗分的第三科，就是详细地解说“普皆回向”，“普皆回向”有十一个颂，十一个颂分为现前的回向和后时的回向。现前回向有三个颂，尊高智行，自他清净无染和观摩证入之师表。后时回向分为四类：修往生资粮回向两个颂；解脱死有成熟法身两个颂；解脱中有成熟报身两个颂；解脱生有成熟化身也是两个颂。

一、现前回向

我们先看现前回向这三个颂。

（一）尊高智行

一切如来有长子，彼名号曰普贤尊。
我今回向诸善根，愿诸智行悉同彼。

“一切如来有长子，”长子在家庭里面，他的地位就特别重要。以前，我们说皇帝爱长子，长子就是太子，继承皇帝位的，王位传给这个长子。同样的，普贤菩萨也是最有资格继承如来家业，荷担如来家业。为什么？因为普贤菩萨宏宣正法，严净佛土，救拔万类有情，上体佛心，下行教化，十大愿王圆满地具足，都是在做这些佛行的事业，所以能够代佛宣劳，教化众生，所以称为长子，“一切如来有长子”。

“彼名号曰普贤尊”，行遍法界就称为普；位邻极圣就称为贤。所以普贤行愿法门都是非常广大，一一法门，一一修法，都是尽虚空、遍法界，所以称为普；并且称性起修，称为贤。

说浅一点，我们对人人都慈悲，这个称为普；我们做事事都善巧，称为贤。为什么对人人都慈悲？因为知道一切众生皆有佛性，佛性平等。为什么事事都善巧呢？因为有智慧，知道能够无住、无念、无相去做，所以每一件事情都很善巧。在每一件事情，每一个境界里面，都能够觉悟菩提，而不会执着，而不会染污，就能够如莲花不着水，如日月不住空，所以“彼名号曰普贤尊”。

底下的两句——

我今回向诸善根，愿诸智行悉同彼。

我回向我所修的一切善根，愿使未来我的智慧，我的愿行，都完全跟普贤菩萨相同，所以愿诸智行悉同普贤菩萨。我们任何人能够依普贤行愿法门去修行，去自利利他，就是如来的长子，能够引导后来的学人。所以我们要发愿作如来长子，那就是要修普贤行愿法门。

（二）自他清净无染

现前回向的第二个内容，就是自他清净无染。

愿身口意恒清净，诸行刹土亦复然。

如是智慧号普贤，愿我与彼皆同等。

愿我的身语意业，三业恒清净，没有一丝一毫的染污。同时，也祝愿十方一切世界清净庄严，“诸行刹土亦复然”。

“如是智慧号普贤，愿我与彼皆同等。”我愿与普贤菩萨一样，永远去做恒顺众生的事业。前面的那个偈子是讲尊高的智行；这里面就是讲这个智行的清净的体，本体。智行一定要能够三业恒清净，万行洁白，住处清净，所以如是智慧号普贤。普贤是法界的智慧之相，是尽虚空、遍法界，这个广大智慧之相。普贤菩萨代表广大智慧,文殊菩萨代表甚深智慧，是法界广大智慧之相。并非单单是指有形象的普贤菩萨，所以经上说：“普贤真身遍法界，能为世间自在主，无始无终无生灭，性相常住等虚空。”所以我们要能够发愿，成就了义的普贤智慧身。

（三）观摩证入之师

现前回向的第三类，就是观摩证入之师。

我为遍净普贤行，文殊师利诸大愿。

满彼事业尽无余，未来际劫恒无倦。

“普贤行”，用“遍净”两个字来概括。“遍”就是行愿，都是尽虚空、遍法界，能够遍供诸佛，遍施众生，这个是遍。“净”就是自体洁白无垢。就比喻本体不受染污，没有一丝一毫的尘垢，没有一丝一毫的人我执，法我执，称为“净”。

“文殊师利诸大愿”，就是成就一切上中下根的众生，都能够帮助他们发起无上的菩提心来，这个是文殊菩萨十大愿的根本。有一本经叫做《千臂千钵文殊师利大教王经》，这个里面就讲到文殊菩萨的十种愿，十大愿。“文殊师利诸大愿”，也就是启发众生发菩提心。乃至于佛陀说，一切如来都是因文殊菩萨的教诲而发菩提心。

佛陀说，“犹如世间小儿，皆有父母，文殊者佛道中父母也。”释迦牟尼佛因地修行，他也是因为文殊菩萨教化、引导而发菩提心的。

无量无量劫以前，释迦牟尼佛做一个小孩子。文殊师利菩萨就拿着一钵蜜，这个蜂蜜，小孩子就很想吃。文殊菩萨就善巧方便引导他，就说：“你看，那里有那么多法师，你拿这一钵蜜去供养他们。”

小孩子拿起这钵蜜，就遍供一切的法师。但是这个钵里面的蜜，一点都没有减少，然后小孩子就想自己要吃了。

文殊菩萨就善巧方便引导他说：“等一下，你先跟我念一段话，念三遍，我就给你吃了。”

念什么呢？我今发心，不为自求，人天福报，乃至权乘，声闻缘觉，唯因发最上心，发最上愿，成就阿耨多罗三藐三菩提心。这样，跟着念了三次，就发起菩提心来。

这是文殊师利的愿力，帮一切的众生发菩提心。

同时还有一个意思在里面是什么？文殊师利代表智慧第一，菩提心是利他心，成佛心。要利他，要成佛，都需要有智慧。而且来说，这个菩提心很巧妙，你要真发菩提心，无我利他，念念上求佛道，心心下化众生，你不需要断我执，我执自然断掉了；你不需要断法执，法执自然断掉了；你不需要断烦恼，烦恼自然就灭尽了；所以菩提心甚深微妙。

“满彼事业尽无余，未来际劫恒无倦”，我愿学习普贤所修的种种功德，种种行愿，以及文殊师利菩萨的大誓愿。并且一直学习到尽未来际劫的时间，没有一点点的厌倦心，那么我也能圆满他们的度众事业，这个是观摩证入之师。

我们现前回向，以普贤菩萨，以文殊师利菩萨作为老师，作为榜样。

二、后时回向

后时回向就包括了四类，就是说这个《普贤行愿品》的功德不可思议，她能够在过、现、未都救度我们，在生有，中有，死有都能够帮助我们。这个后时回向有四类。

（一）修往生资粮回向

第一类是修往生资粮回向，往生的资粮有六种力。往生其实并不难，难就难在资粮可能还没有具备，如果资粮

具备，决定是随愿往生，一定往生。

六种力是哪六种力？就是后时回向第一种修往生资粮回向的两个偈颂。

我所修行无有量，获得无量诸功德。
安住无量诸行中，了达一切神通力。
文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然。
我今回向诸善根，随彼一切常修学。

这两个偈颂，就是修往生资粮回向，后时回向的修往生资粮回向，里面六种力都包括了。

第一个是解脱力。解脱力是“我所修行无有量”。“我所修行”，修什么？修戒定慧三无漏学。“无有量”，就是不疲不倦，不休不息。所以，我们依戒定慧来修行，来息灭贪嗔痴，就能够成就无量的解脱力。将来临命终时，就能够不被生死烦恼所障碍，就能够自在往生，就能够不被贪嗔痴所障。为什么？我平时的修行都是在修戒定慧，“勤修戒定慧，息灭贪嗔痴。”这是第一种力，解脱力。

第二种力是大威力。“获得无量诸功德”，怎么修获得无量诸功德呢？要广修菩萨的六度万行，以无量的利他的功德来产生大威力。临终时就会不被一切业障所障。

第三是定力。“安住无量诸行中”，这个是定力。不具有定力，临命终时，如果产生了心有挂碍，或者恐惧，或者希望，他都容易生起障碍来。我们能够平时安住无量诸行中，就会有定力，临终能够自在往生。

第四个是神通力。“了达一切神通力。”有了定力了，就能够产生神通力，就能够预知时至，就能够遣除非

人、罗刹等等的伤害和干扰。

第五种是菩提心引力。这个是往生的正因，“文殊师利勇猛智”是菩提心引力。文殊菩萨是七佛之师，他引导一切众生都要发菩提心。所以“文殊师利勇猛智”，以这种大智慧来发菩提心。一个真诚求愿往生的心，就是菩提心；一个真诚求愿往生西方极乐世界，这个就是大智慧；这个就是“文殊师利勇猛智”。我们愿生的净土，就是实相般若，这是菩提心引力。

第六种是往生弹射升举力。这个就是“普贤慧行亦复然”。往生弹射升举力，如果没有的话，就容易堕落；如果力量很弱，就比较难往生；所以我们平时就要广修普贤行，普贤慧行；普贤广大智慧的修行法门。也就是每一种法门都是尽虚空、遍法界，都是以真心来修，尽虚空、遍法界就是真心，我们以真心修就能成就清净心，以清净心就能感生清净土，就能往生西方极乐世界，这个是弹射升举力。

这个是六力，六力是往生资粮。有这个六种力，但是我们要知道，这个六力都是自力，再加上阿弥陀佛的愿力，他力接引，我们决定往生。事实上，对于上品上生的人来说，他就能够契入弥陀愿海。

“我今回向诸善根，随彼一切常修学”，六大往生的资粮，要精进地修学，就能够上品上生。要想上品上生，这个六大往生资粮是缺一不可的。

（二）解脱死有成熟法身

第二是解脱死有成熟法身，也有两个颂。先说法身，就是——

三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿。

我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。

法身，以法界以为身，就是不生不灭的真心。法身是清净功德之体，可以分为两种：第一个是自性清净法身；第二个是离垢妙极法身。

自性清净法身，是一切众生本有的，本具的。

离垢妙极法身，要依法显证。依什么法来能够显发这个离垢妙极法身呢？依戒、定、慧、解脱、解脱知见，这个五法能够显现本具的法身。所以这个五法，我们称为五分法身香。而这个普贤行门，能够完整地、全面地包含五分法身香的一切修行方法。所以说是三世诸佛他们共同游履，共同成就之道。三世诸佛都是依五分法身香而成就的，而五分法身香又含摄在普贤行愿里面，所以普贤行得到三世诸佛的赞叹，所以说“三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿。”

为什么三世诸佛都赞叹普贤菩萨的行愿法门呢？因为普贤行愿法门能够显发我们的五分法身，能够成就我们的不生不灭的真心，成就法身佛。

“我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。”我愿我能够速证清净真如的无我本体，所以回向一切修行的善根力，而成就普贤的殊胜行。也就是成就法身本体，成就真

如自性，能够解脱死有。

愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍。

面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。

这个我们平时没有传承，只会从表面上理解。就说："噢，我临命终时，一切障碍消除啦，然后阿弥陀佛来接引我了，所以我就往生到西方极乐世界去了。"对不对呢？对。

但是在普贤行愿法门里面，如果有传承的话，就不是这么讲解的，他有更深的解说。

"愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍"，我临命终时，能够除一切障碍。依靠什么来除一切障碍呢？依靠我前面修行的六种力，修行成就的六种力量：解脱力，大威力，定力，神通力，菩提心引力和弹射升举力，而能够尽除一切怖畏的迷途；能够消除一切习气的障碍；消除一切惑业苦的障碍；消除四魔的障碍；所以能够尽除一切诸障碍。

"面见彼佛阿弥陀"，在普贤行愿法门里面，所讲的往生法门是很高的，你能够修普贤行愿法门，求往生西方极乐世界，决定是上品上生。为什么决定上品上生呢？因为他所说的阿弥陀佛，是法身阿弥陀佛。阿弥陀佛的意思是什么？我们都知道了，无量光明无量寿。

无量光明无量寿命，为什么是无量寿命呢？无量寿命，也就是指我们的法身本体不生不灭，也就是指诸佛清净空性的法身本体。所以修习普贤行愿法门的人，他们能够修证法身本体了，那么就能够与阿弥陀佛的光明，光光相照，这个才称为"面见彼佛阿弥陀"。

是什么意思？修习普贤行的修行人，他已经显发了不生不灭的法身本体，就是显发了我们的真心。这个法身本体，她的光明与法身佛，阿弥陀佛的光明，光光相照，在这个意义上面，我们说是“面见彼佛阿弥陀”。

“即得往生安乐刹”，就是指光光互入，称为往生安乐刹。为什么能够互照，能够互入呢？第一个是因为佛陀的慈悲愿力。第二是因为行者的普贤信愿行之力，所以可以加持摄引，摄受，接引。

所以我们才明白，这个修学《普贤行愿品》的人，往生极乐世界是上品上生，这个不是自吹自擂了，绝对他是有教证的，不是自己吹嘘的。

他有教证，就是说，我们能够真正地称性起修，来修普贤行，决定是一生到极乐世界，马上莲花就开，就见到阿弥陀佛和文殊菩萨，普贤菩萨，观音菩萨，弥勒菩萨，大势至菩萨等等诸大菩萨。并且马上得到阿弥陀佛授记，成就无生法忍。为什么会这么快呢？为什么能够上品上生呢？因为普贤行是不可思议的解脱法门，是称性起修，是能够让我们证悟法身本体，这个是死有解脱，成就法身。

有个问题了，那些没有开悟的人，他没有现见，没有亲证法身，没有亲证这个离垢妙极法身。那为什么他们也可以往生呢？这个是阿弥陀佛的大慈悲愿力和众生的信愿行感应道交，这是阿弥陀佛的无上的方便法。所以能够得到十方佛赞。

为什么这个往生成就法身如来，解脱死有，是待临命终时才可以呢？因为往生法也称为光明摄引救度法，一定要两种光明相应，母光明和子光明相应。母光明，可以说是佛光，佛光遍一切时处，如母忆子。子光明，就是我们

行者，修行人，他显发的自性的光明，修行的光明。如果是没有的话，那就是子不念母，所以就摄照无功。一定要能够自证真如，或者心一境性，显发这个子光明，那子母光明会合，就一定是法身成就，一定是上品上生。这是一种说法了。

还有一种，我们说子母光明，母光明是指本觉的光明，子光明是指道光明，我们修行的功夫，道光明，这样的子母光明会合，也能成就。

道光明，我们的那个妄念，事实上也是本体的流露，也是道光明。你没有道光明，怎么会知道你生了妄念呢？所以要能够用道光明来用事，来能够观照，照见五蕴皆空。

（三）解脱中有成就报身

然后底下的后时回向的，应该是第三个内容。第一个内容是往生的资粮。第二个是解脱死有成就法身。第三个内容是解脱中有成就报身。也是两个颂——

我既往生彼国已，现前成就此大愿。

一切圆满尽无余，利乐一切众生界。

我往生西方极乐世界以后，才能够圆满地成就普贤行愿法门的这些愿力。“一切圆满尽无余，利乐一切众生界”，这就是说，我的这个行愿才圆满，我的这个智慧光明才彻底显发。

彼佛众会咸清净，我时于胜莲华生。

亲睹如来无量光，现前授我菩提记。

前面我们往生极乐世界，以后能够圆满普贤行愿，能够利乐一切众生界，然后“彼佛众会咸清净，我时于胜莲华生。亲睹如来无量光，现前授我菩提记。”这个是报身佛，他成就解脱中有，成就报身，成就智慧身。

（四）解脱生有成就化身

底下的这一颂是化身，解脱生有，成就化身。

蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝。

智力广大遍十方，普利一切众生界。

我们还是浅说好了。就是说，我们生到西方极乐世界了，然后在胜莲花里面生出来了，得到如来为我授记了。授记以后，我就能够以无量的化身到十方世界去利益一切众生，这个是解脱生有。

死有，中有，生有，都得解脱，就能够圆满成就，“普利一切众生界”。

“普利一切众生界”，到这一颂，整个行愿品偈颂的正宗分就圆满了。

九种功德

底下的就是讲功德，有九种功德。

第一个是总摄前后化度之愿无尽。也是显示寿命无尽的因。

乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽。

如是一切无尽时，我愿究竟恒无尽。

这是总摄前面的普贤行愿，一切的愿力都是重重无尽，事事无碍。

第二种功德，就是殊胜的功德校量，校量功德，就是有两个颂——

十方所有无边刹，庄严众宝供如来。

最胜安乐施天人，经一切刹微尘劫。

若人于此胜愿王，一经于耳能生信。

求胜菩提心渴仰，获胜功德过于彼。

如果有人能够听到这个殊胜的普贤行愿法门十大愿王，只是一经于耳，能够生起信心来，能够求胜菩提心，他的功德就胜过于前面以无量的众宝和最胜的人天的五欲之乐，来经一切刹尘劫来供养，这个财施的功德比不上一念对法生信心的功德。

第三就是现生及临终往生的功德。

即常远离恶知识，永离一切诸恶道。

速见如来无量光，具此普贤最胜愿。

我修学普贤行愿法门，现生就能够自己有正知正见，能够远离恶知识。恶知识让我们迷失，断善根，现在我们能够远离，能够常持正念，所以能够不起贪嗔痴，能够“永离一切诸恶道”，能够永不历三恶道苦。并且临终时能够“速见如来无量光”，能够见阿弥陀佛。

“具此普贤最胜愿”，能够圆满普贤最胜行愿法门。

第四就是他生的殊胜的报的功德。

此人善得胜寿命，此人善来人中生。

此人不久当成就，如彼普贤菩萨行。

“此人善得胜寿命，此人善来人中生。”他生的殊胜

的报的功德。如果这个人，他没有念佛求生西方极乐世界，怎么样？“善得胜寿命”，“善来人中生”。他未得往生，他现生就“善得胜寿命”，福德，因缘，寿命，财富，一切，得到八福德身，“善来人中生”。然后，他死以后，能够乘愿再来，不久就能够成就普贤行愿的法门。

《律藏》中说有胜生功德颂：

（1）、入胎；（2）、住胎；（3）、与出胎，三时正知不颠倒；（4）、母爱；（5）、父德；（6）、福享全；（7）、具戒；（8）、亲属皆良善；（9）、身全寿康；（10）、正见具；（11）、身心调柔；（12）、心安定；（13）、众中贤表；（14）、毅力雄；（15）、色身庄严；（16）、解脱易。

修学《普贤行愿品》的人，即使未能往生西方极乐世界，他也能得殊胜暇满人身，获得“入胎正知不颠倒”乃至“解脱易”等十六种特质。因此说“此人善得胜寿命，此人善来人中生”。

第五，还有一种功德就是消除罪障的功德。

往昔由无智慧力，所造极恶五无间。

诵此普贤大愿王，一念速疾皆消灭。

能够消灭罪障。

第六，下一个偈颂就是甚深出家修道的功德。

族姓种类及容色，相好智慧咸圆满。

诸魔外道不能摧，堪为三界所应供。

“族姓种类及容色”，是归纳上一偈中阐释的十六种胜生功德。

“相好智慧咸圆满”，修学普贤行愿的人第二生出家

修行解脱易，速成佛道，百劫修相好，称为“相好圆满”，坐菩提座上示现成佛。成就一切智，道种智，一切种智，三智圆觉，称为大觉“智慧圆满”。

“诸魔外道不能摧”，定道具足故内降诸魔，慧力具足故外治外道。

“堪为三界所应供”，不为四魔和外道所动摇，三无漏学圆满具足，所以堪受三界人天供养。

第七，然后的一个功德就是究竟成佛的功德。

速诣菩提大树王，坐已降伏诸魔众。

成等正觉转法轮，普利一切诸含识。

修学普贤行愿法门，能够迅速地成佛道，能够示现八相成道，降兜率，入胎，住胎，出生，出家，成佛，转法轮，入涅槃。或者没有那个住胎，就在成佛之前，就有一个降魔，这样的八相成道，普利一切诸含识，教化一切众生。

第八种功德，就是凡情难思的十法行功德。

若人于此普贤愿，读诵受持及演说。

果报唯佛能证知，决定获胜菩提道。

如果修十法行，批读，讽诵，受持，为人演说，这些种种的功德，唯有佛才能够完全地了知，所以决定获胜菩提道。

第九种功德，就是特别地列出念诵的功德。

若人诵此普贤愿，我说少分之善根。

一念一切悉皆圆，成就众生清净愿。

十法行是书写、供养、施他、听闻、披读、受持、开演、讽诵、思维、修习。十法行中，讽诵最容易，也能圆

满一切功德。

“若人诵此普贤愿，我说少分之善根”，如果有人读诵普贤行愿，也能成就无边功德，我仅说少分。

“一念一切悉皆圆，成就众生清净愿”，若以念诵功德回向世间，自他皆能灭罪增福，修行顺缘具足，在家增长福禄寿考，无病身轻，安祥自在，眷属如意，众生一切清净愿力皆能成就。

接下来的就是回向三有，往生净土。

我此普贤殊胜行，无边胜福皆回向。

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

普愿一切的众生，沉溺的一切的三界九有的众生，都能够往生西方极乐世界。到此地，这个偈颂就圆满了。

流通分

【尔时普贤菩萨摩诃萨，于如来前，说此普贤广大愿王清净偈已。善财童子踊跃无量，一切菩萨皆大欢喜。如来赞言：“善哉，善哉。”尔时世尊，与诸圣者菩萨摩诃萨，演说如是不可思议解脱境界胜法门时，文殊师利菩萨而为上首。诸大菩萨，及所成熟六千比丘。弥勒菩萨而为上首。贤劫一切诸大菩萨，无垢普贤菩萨而为上首。一生补处住灌顶位诸大菩萨，及余十方种种世界，普来集会一切刹海极微尘数诸菩萨摩诃萨众。大智舍利弗，摩诃目犍连，等，而为上首。诸大声闻，并诸人天一切世主，天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人，等，一切大众。闻佛所说，皆大欢喜，信

受奉行。】

这是我们整个的《华严经》最后的流通分。

普贤菩萨说行愿偈圆满了，佛印可说："妙极了，妙极了。"佛说诸大菩萨说普贤行愿殊胜法门圆满，闻法的菩萨可分为四类，皆大欢喜。

一、文殊及所成熟六千比丘是一类。

二、弥勒并贤劫诸大菩萨是一类。

三、无垢普贤及住灌顶位，候补成佛的等觉菩萨是一类。

四、十方种种世界普来集会尘数菩萨是一类。

《华严经》前面的经文有说到舍利弗劝徒众六千比丘归依文殊菩萨，文殊为说十种无疲厌心。

一、积集一切善根心。

二、见一切佛承事供养心。

三、求一切佛法心。

四、行一切波罗蜜心。

五、成就一切菩萨三昧心。

六、次第入一切三世心。

七、普严净十方佛刹心。

八、教化调伏一切众生心。

九、修一切劫中成就菩萨心。

十、为成就一切众生故修行一切佛刹微尘数波罗蜜，成就如来十力。诸比丘闻已，得普照法界。

菩萨众之外，还有声闻众以舍利弗、目犍连为上首。以及人天一切世主，天龙八部等杂类众"闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行"。

文殊所问经云：闻说欢喜，信受奉行有三种意：

一、能说人清净，不为取著名利之所染故。

二、所说法清净，以如实知法体故。

三、得果清净，陈事既周，时众获益故。

到此地，就比较略地将《普贤行愿品》的这个义理解说圆满了。希望我们大家能够深入地信解普贤行愿法门，并且依此而修行。普贤行愿法门是非常不可思议的，是等觉位的大菩萨修行成佛的法门，但是我们不要心生退却，我们凡夫众生依此而修也是可以的，虽然不圆满，但是我们要体悟我们的真本，以不生不灭的真心来修，我们也一定能够圆满普贤行，将来也一定能够上品上生。

明天开始，我们会在文昌阁讲五戒。有些信众，受五戒很多年了，开遮持犯不知道，有时间的话，应该好好闻修，闻思。法师们更加需要，这个是基础法。

我们回向十方法界一切众生都能够得遇明师，得闻正法，早成佛道。我们一起念《普贤行愿品》的偈颂。

嗡　所有十方世界中，三世一切人师子，
我以清净身语意，一切遍礼尽无余。
普贤行愿威神力，普现一切如来前，
一身复现刹尘身，一一遍礼刹尘佛。
于一尘中尘数佛，各处菩萨众会中，
无尽法界尘亦然，深信诸佛皆充满。
各以一切音声海，普出无尽妙言辞，
尽于未来一切劫，赞佛甚深功德海。
以诸最胜妙华鬘，伎乐涂香及伞盖，
如是最胜庄严具，我以供养诸如来。
最胜衣服最胜香，末香烧香与灯烛，
一一皆如妙高聚，我悉供养诸如来。
我以广大胜解心，深信一切三世佛，
悉以普贤行愿力，普遍供养诸如来。
我昔所造诸恶业，皆由无始贪嗔痴，
从身语意之所生，一切我今皆忏悔。
十方一切诸众生，二乘有学及无学，
一切如来与菩萨，所有功德皆随喜。
十方所有世间灯，最初成就菩提者，
我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。
诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请，
唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。
所有礼赞供养福，请佛住世转法轮，
随喜忏悔诸善根，回向众生及佛道。
我随一切如来学，修习普贤圆满行，
供养过去诸如来，及与现在十方佛。

未来一切天人师，一切意乐皆圆满，
我愿普随三世学，速得成就大菩提。
所有十方一切刹，广大清净妙庄严，
众会围绕诸如来，悉在菩提树王下。
十方所有诸众生，愿离忧患常安乐，
获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余。
我为菩提修行时，一切趣中成宿命，
常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。
天龙夜叉鸠槃荼，乃至人与非人等，
所有一切众生语，悉以诸音而说法。
勤修清净波罗蜜，恒不忘失菩提心，
灭除障垢无有余，一切妙行皆成就。
于诸惑业及魔境，世间道中得解脱，
犹如莲华不著水，亦如日月不住空。
悉除一切恶道苦，等与一切群生乐，
如是经于刹尘劫，十方利益恒无尽。
我常随顺诸众生，尽于未来一切劫，
恒修普贤广大行，圆满无上大菩提。
所有与我同行者，于一切处同集会，
身口意业皆同等，一切行愿同修学。
所有益我善知识，为我显示普贤行，
常愿与我同集会，于我常生欢喜心。
愿常面见诸如来，及诸佛子众围绕，
于彼皆兴广大供，尽未来劫无疲厌。
愿持诸佛微妙法，光显一切菩提行，
究竟清净普贤道，尽未来劫常修习。

我于一切诸有中，所修福智恒无尽，
定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。
一尘中有尘数刹，一一刹有难思佛，
一一佛处众会中，我见恒演菩提行。
普尽十方诸刹海，一一毛端三世海，
佛海及与国土海，我遍修行经劫海。
一切如来语清净，一言具众音声海，
随诸众生意乐音，一一流佛辩才海。
三世一切诸如来，于彼无尽语言海，
恒转理趣妙法轮，我深智力普能入。
我能深入于未来，尽一切劫为一念，
三世所有一切劫，为一念际我皆入。
我于一念见三世，所有一切人师子，
亦常入佛境界中，如幻解脱及威力。
于一毛端极微中，出现三世庄严刹，
十方尘刹诸毛端，我皆深入而严净。
所有未来照世灯，成道转法悟群有，
究竟佛事示涅槃，我皆往诣而亲近。
速疾周遍神通力，普门遍入大乘力，
智行普修功德力，威神普覆大慈力。
遍净庄严胜福力，无著无依智慧力，
定慧方便威神力，普能积集菩提力，
清净一切善业力，摧灭一切烦恼力，
降伏一切诸魔力，圆满普贤诸行力。
普能严净诸刹海，解脱一切众生海。
善能分别诸法海，能甚深入智慧海。

普能清净诸行海，圆满一切诸愿海，
亲近供养诸佛海，修行无倦经劫海。
三世一切诸如来，最胜菩提诸行愿，
我皆供养圆满修，以普贤行悟菩提。
一切如来有长子，彼名号曰普贤尊，
我今回向诸善根，愿诸智行悉同彼。
愿身口意恒清净，诸行刹土亦复然，
如是智慧号普贤，愿我与彼皆同等。
我为遍净普贤行，文殊师利诸大愿，
满彼事业尽无余，未来际劫恒无倦。
我所修行无有量，获得无量诸功德，
安住无量诸行中，了达一切神通力。
文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，
我今回向诸善根，随彼一切常修学。
三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，
我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。
愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，
面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。
我既往生彼国已，现前成就此大愿，
一切圆满尽无余，利乐一切众生界。
彼佛众会咸清净，我时于胜莲华生，
亲睹如来无量光，现前授我菩提记。
蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝，
智力广大遍十方，普利一切众生界。
乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽，
如是一切无尽时，我愿究竟恒无尽。

十方所有无边刹，庄严众宝供如来，
最胜安乐施天人，经一切刹微尘劫。
若人于此胜愿王，一经于耳能生信，
求胜菩提心渴仰，获胜功德过于彼。
即常远离恶知识，永离一切诸恶道，
速见如来无量光，具此普贤最胜愿。
此人善得胜寿命，此人善来人中生，
此人不久当成就，如彼普贤菩萨行。
往昔由无智慧力，所造极恶五无间，
诵此普贤大愿王，一念速疾皆消灭。
族姓种类及容色，相好智慧咸圆满，
诸魔外道不能摧，堪为三界所应供。
速诣菩提大树王，坐已降伏诸魔众，
成等正觉转法轮，普利一切诸含识。
若人于此普贤愿，读诵受持及演说，
果报唯佛能证知，决定获胜菩提道。
若人诵此普贤愿，我说少分之善根，
一念一切悉皆圆，成就众生清净愿。
我此普贤殊胜行，无边胜福皆回向，
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

祝愿大家学了这个《普贤行愿品》，都能够做如来长子，生在佛的家族，做如来长子，将来都能够上品上生。

众生就是我们的棉被

在一座破旧的庙宇里，一个小和尚沮丧地对老和尚说："我们这一座小庙，只有我们两个和尚，我下山去化缘的时候别人都是对我恶语相加，经常说我是野和尚，给我们的香火钱更是少得可怜。今天去化缘，这么冷的天都没有人给我开门，化到的斋饭也少得可怜。师父，我们菩提寺要想成为你所说的庙宇千间、钟声不绝的大寺怕是不可能了。"

老和尚披着袈裟什么话也没有说，只是闭着眼睛静静地听着。

小和尚絮絮叨叨地说着，最后老和尚睁开眼睛问道："这北风吹得紧，外边又冰天雪地的，你冷不冷呀？"小和尚浑身哆嗦着说道："我冷呀，双脚都冻麻了。"老和尚说道："那

不如我们早些睡觉吧。”

老和尚和小和尚熄灭了灯钻进了被窝，过了一个多小时，老和尚问道：“现在你暖和了吗？”

小和尚回道：“当然暖和了，就像睡在阳光下一样。”

老和尚道：“棉被放在床上一直是冰凉的，可是人一躺进去就变得暖和了，你说是棉被把人暖热了，还是人把棉被暖热了？”小和尚一听笑了：“师父你真糊涂呀，棉被怎么可能把人暖热了，是人把棉被暖热了。”

老和尚问：“既然棉被给不了我们温暖，反而要靠我们去暖它，那么我们还盖着棉被做什么？”

小和尚想了想说：“虽然棉被给不了我们温暖，可是厚厚的棉被却可以保存我们的温暖，让我们在被窝里睡得舒服呀！”

黑暗中，老僧会心一笑："我们撞钟诵经的僧人何尝不是躺在厚厚棉被下的人，而那些芸芸众生又何尝不是我们厚厚的棉被呢？只要我们一心向善，那么，冰冷的棉被终究会被我们暖热的，而芸芸众生这床棉被也会把我们的温暖保存下来，我们睡在这样的被窝里不是很温暖吗？庙宇千间、钟声不绝的大寺还会是梦想吗？"

小和尚听了，恍然大悟。从第二天开始，小和尚很早就下山去化缘了，依然碰到了很多的人恶语相加，可是小和尚却始终彬彬有礼地对待每一个人。

十年以后菩提寺成了方圆十几公里的大寺，有了许多僧人，而香客更是络绎不绝，小和尚也成了住持。

其实在这个世界上，我们都生活在棉被里，众生就是我们的棉被，当我们用心去暖棉被的时候，棉被也会给我们温暖。

普贤菩萨的故事

普贤菩萨，行愿无穷，分身尘刹，随缘教化众生。据史书记载：中国佛教古德拾得大士，是普贤菩萨的化身。天台山国清寺的丰干禅师，一日行经赤城道旁，闻草丛中有儿童啼哭，趋前视察，见一小孩约十来岁，询其姓名，答："我无家、无姓、亦无名。"丰干禅师愍其无依，带回国清寺，交库房当茶童。因是拾来，名之拾得。

由于拾得聪明伶俐，三年后升任斋堂香灯，及执掌出食等杂事。一日，四顾无人，竟登座与所供奉的圣像对坐而食，还呵斥圣像小果，焦芽败种。事被知库灵熠禅师看见，责其对圣像不恭，可能头脑有毛病，罢其香灯职，派往厨房洗碗碟，常将多余饭菜，盛于竹筒，赠其挚友寒山子。

有一次，寺中饭食花果被鸟啄食，拾得竟执杖打寺中供养的山神像，责其守护伽蓝不力，有失职责，枉受沙门供养。当晚寺僧，皆梦见山神说："拾得打我，骂我。"灵熠禅师至山神像前视察，果见山神像有杖打痕迹，始知拾得来历不凡。

拾得与寒山子时相往来，还常对人说佛法。但人不信，反而讥诮怒骂，甚至打之。寒山对拾得曰："世间人秽我、欺我、辱我、笑我、轻我、贱我、恶我、骗我、我该如何对他？"拾得答曰："那只有忍他、由他、避他、耐他、敬他、不要理他，再过几年，你且看他。"

后拾得掌牧牛之职，一日，正值寺中半月布萨，律师正为僧众在堂中说戒。拾得驱牛群到法堂前倚门而立，并抚掌笑曰："悠悠哉，聚得作相，这个如何？"说戒和尚怪其不敬，怒斥曰："下人疯狂，破我说戒。"拾得见其瞋心

起，即说偈曰："无瞋即是戒，心净即出家，我性与汝合，一切法无差。"戒和尚见拾得嘻皮笑脸，气得下堂来打拾得，要他驱牛出去。

拾得曰："我不赶牛了，这群牛，皆大德前生的知事僧，它们都有法号，不信，且看我叫它们出来。"随即对牛群说："前生律师弘靖站出来。"即有一白牛作声而过，又曰："前生典座光超出来。"又有一黑牛应声而出。拾得又叫："直岁靖本出来。"又有一牯牛应声出来，最后，拾得牵一牛说曰："前生不持戒，人面而畜心，汝合招此咎，怨恨于何人，佛力虽广大，汝却辜佛恩。"

自此，僧众始知拾得，并非凡间俗子，不再以疯子看待。后因阿弥陀佛化身的丰干禅师，对丘太守说：寒山拾得，是文殊普贤的化身，圣迹显露，与寒山子同离国清寺，后不知所终。

文殊、普贤两位大士，一为诸佛母，一为诸

佛长子，常在十方诸佛前，共作佛事，游戏人间，常在一起。淳熙年间，文殊菩萨应身为兜率寺戒阇黎时，普贤菩萨亦同时化身为周氏女，排行第七，人皆称她周七娘。生时便有种种神异，长大后不肯嫁人，每天行乞于市，晚常宿于普济桥下，常与戒阇黎在一起，妙行莫测。时人不解，笑为疯婆。后有圣者歌曰："戒师文殊，周婆普贤，随肩搭背，万世流传。"后人始知是菩萨应世。

韋馱尊天菩薩

七佛通偈

诸恶莫作　众善奉行
自净其意　是诸佛教

总回向偈

愿以此功德　庄严佛净土
上报四重恩　下济三途苦
若有见闻者　悉发菩提心
尽此一报身　同生极乐国

印送经书，弘法利生，自度度人，功德无量。各方流通，广结善缘，善愿必成，功不唐捐。普为倡印施资，学习修持，辗转流通者回向 偈曰：

虔心愿以此功德　　回向众生及佛道
国泰民安齐康宁　　世界和平普同庆

作　　者：釋大願
主　　編：釋如珂
責任編輯：釋慈昀　釋慈敏
校　　對：田和榮　羅冬桂　王青　田和榮
广东地区联系电话：0758-3308303 3309257
免费请书电话：0758-3354577 13534969449
网址：www.fozrj.org
菩提寺《佛在人间》编辑部编辑
地址：湖南省怀化市菩提寺

諸惡莫作　衆善奉行

自淨其意　是諸佛教

六祖寺

LiuZu Temple Sutra Printing Center

印经中心

广东省四会市六祖寺恭印